

تَصَانِيفِ أَحْمَدِيَّة

جلد ہشتم

حصہ اول

مشتعل ہو کتب و رسائل مذہبی



تفسیر القرآن

جلد ششم

تفسیر سورۃ بنی اسرائیل

سنہ ۱۳۲۵ نبوی



علیحدۃ انستیتیوت پرنس میں باہتمام محمد ممتاز الدین چاہاہ ہرنی

سنہ ۱۸۹۵ ع

سنہ ۱۳۱۳ ہجری

فہرست مضامین

— ۵۰۰ —

جلد ششم تفسیر القرآن

سورۃ بنی اسرائیل	سورۃ بنی اسرائیل
۱	۱
۲	۲
۳	۳
۴	۴
۵	۵
۶	۶
۷	۷
۸	۸
۹	۹
۱۰	۱۰
۱۱	۱۱
۱۲	۱۲
۱۳	۱۳
۱۴	۱۴
۱۵	۱۵
۱۶	۱۶
۱۷	۱۷
۱۸	۱۸
۱۹	۱۹
۲۰	۲۰
۲۱	۲۱
۲۲	۲۲
۲۳	۲۳
۲۴	۲۴
۲۵	۲۵
۲۶	۲۶
۲۷	۲۷
۲۸	۲۸
۲۹	۲۹
۳۰	۳۰
۳۱	۳۱
۳۲	۳۲
۳۳	۳۳
۳۴	۳۴
۳۵	۳۵
۳۶	۳۶
۳۷	۳۷
۳۸	۳۸
۳۹	۳۹
۴۰	۴۰
۴۱	۴۱
۴۲	۴۲
۴۳	۴۳
۴۴	۴۴
۴۵	۴۵
۴۶	۴۶
۴۷	۴۷
۴۸	۴۸
۴۹	۴۹
۵۰	۵۰

سورة بني اسرائيل

- ۱۳۴۰ ... شق صدر عند حلیمہ فی بنی الیث
- ۱۳۵ ... شق صدر فی غار حرا
- ۱۳۵ ... شق صدر و هو ابن عشر
- ۱۳۶ ... شق صدر مرۃ خامسة
- اختلاف اسباب میں کہ کتغہ شخص
- ۱۳۶ ... یا فرشتے شق صدر کے لئے آئے تھے
- اختلاف اسباب میں کہ کون سی چیزیں
- ۱۳۶ ... اُن کے پاس تھیں
- اختلاف آنحضرت کے زمون پر لگائے
- ۱۳۷ ... کی نسبت
- اختلاف نسبت شق صدر و غسل قلب
- ۱۳۷ ... وغیرہ
- خاص باتیں جو شداد ابن اوس کی
- حدیث میں ہیں اور کسی حدیث
- ۱۳۷ ... میں نہیں ہیں
- اختلاف درباب اطلاع واقعات بحلیہ
- ۱۳۸ ... اختلاف نسبت صحت پانے شق صدر کے
- جبریل اور میکائیل کا گدوں اور
- کلنگ جانوروں کی صورتوں میں بقدر
- ۱۳۸ ... آنا
- تفسیر آیت و ما منعنا ان نرسل
- ۱۵۰ ... بالایات
- ۱۵۲ ... شجر زقوم کا ذکر
- ۱۵۸ ... لفظ شاکلہ کی تفسیر

سورة بني اسرائيل

- ۷۱ ... سورة المفتی کی فہرین
- ۷۱ ... شراب اور دودہ
- ۷۲ ... جنت میں داخل ہونا
- ۷۲ ... کوثر
- ۷۲ ... سماعت صریف القلم
- آسمانوں پر جانا بذریعہ معراج یعنی
- ۷۲ ... سیڑھی کے
- ۷۲ ... اختلاف احادیث کا نتیجہ
- ۷۵ ... معراج بجدہ ابتداء سے انتہا تک اور
بکمال امتیاداری اور اُسکے دلائل
- ۸۳ ... سورة و القیم کی آیتوں کی تفسیر
- ۹۳ ... اسراء کا مکہ سے بیت المقدس تک
بجدہ و بکمال امتیاداری اور معراج کا
اُسکے بعد بیت المقدس سے آسمانوں
اور سورة المفتی تک بالروح
- معراج کا جسمیں اسراء بھی داخل
- ہی ابتداء سے انتہا تک بالروح اور
- سوئے کی حالت یعنی خواب میں
- ۹۴ ... ہونا
- ۹۹ ... دلیلیں اُس کے ثبوت کی
- احادیث کا بالمعنی روایت ہونا نہ
- ۱۱۲ ... باللفظ
- ۱۲۳ ... احادیث کے موضوع ہونے کی وجہ
- ۱۲۷ ... نقل اور عقل میں مخالفت
- ۱۳۱ ... شق صدر

تفسير القرآن

وهو

المهدي والفرقان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سُبْحٰنَ الَّذِی

(سبحان الذی) معراج کے متعلق حدیثوں اور روایات میں جس قدر اختلاف ہے غالباً اور کسی امر میں اس قدر اختلاف نہ ہوگا اُن اختلافات کا بیان کرنا اور اُن کی تفسیر کرنا سب سے مقدم امر ہے اور اسلئے ہم ہر ایک امر کو مع انکے اختلافات کے جدا جدا بیان کرتے ہیں *

زوائد معراج

بخاری میں شریک کی روایت سے ایک حدیث ہے جس کے یہ الفاظ ہیں
 “قَالَ اِنْ يُّوحَى الْاِلَهَ“ یعنی اسراء آنحضرت کو وحی آنے یعنی نبی ہونے سے پہلے ہوئی تھی مگر خود محدثین نے بیان کیا ہے کہ وہ الفاظ اسراء سے متعلق نہیں ہیں چنانچہ اُس حدیث کی اس بحث کو بھی بیان کرینگے اسوقت اُن اختلافات کو بیان کرتے ہیں
 ۱۔ لجزو اسراء یا معراج سے متعلق ہیں *

اس باب میں کہ معراج کب ہوئی مندرجہ ذیل مختلف اقوال ہیں *

۱۔ ہجرت سے ایک برس پہلے ربیع الاول کے مہینہ میں *

۲۔ ہجرت سے ایک برس پانچ مہینے پہلے شوال کے مہینہ میں = بعضوں نے کہا

کہ رجب کے مہینہ میں *

۳۔ ہجرت سے اتھارہ مہینے پیشتر *

۴۔ ہجرت سے ایک برس تین مہینے پہلے ذی الحجۃ میں *

۵۔ ہجرت سے تین برس پہلے *

۶۔ نبوت سے پانچ برس بعد *

۷۔ نبوت سے بارہ برس بعد بعضوں کے نزدیک قبل موت ابی طالب اور بعضوں

کے نزدیک بعد موت ابی طالب *

۸۔ نبوت سے تیرہویں برس ربیع الاول یا رجب میں *

۹۔ ہجرت سے سولہ مہینے قبل ذیقعدہ کے مہینہ میں اور بعضوں کے نزدیک

ربیع الاول میں *

۱۰۔ ستائیسویں تاریخ رجب کے مہینہ میں *

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہی بڑا مہربان

پاک ہی وہ جو

۱۱ - رجب کے پہلے جمعہ کی رات کو *

۱۲ - ستائیسویں تاریخ رمضان کے مہینہ میں ہفتہ کی رات کو *

یہ تمام اختلافات جو ہم نے بیان کیئے عیسیٰ شرح بخاری میں مندرج ہوں اور اُس کی عبارت بلفظہ ہم ذیل میں نقل کرتے ہیں -

عیسیٰ میں لکھا ہے کہ معراج کے وقت میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں نبوت سے پہلے ہوئی یہ قول شاذ ہے لیکن اگر اُس کا واقع ہونا خواب میں خیال کیا جائے تو بے وجہ نہوں ہی - بعض ہجرت سے ایک سال پہلے ربیع الاول میں مانتے ہیں - یہ قول اکثر لوگوں کا ہے یہاں تک کہ ابن حزم نے اس پر اجماع اُست ہونا بیان کیا ہے - اور سدی کے نزدیک ہجرت سے ایک برس پانچ مہینے پہلے ہوئی اس قول کو طبری اور بیہقی نے بیان کیا ہے - اس قول کی بنا پر معراج ماہ شوال میں ہوئی - اور ابن عبدالبر نے ماہ رجب میں بیان کیا ہے - نوری بھی اسی کو مانتا ہے - اور بعض کا قول ہے کہ ہجرت سے اٹھارہ مہینے پہلے ہوئی - ابن البر نے اس قول کو بھی بیان کیا ہے - اور بعض کے نزدیک ہجرت سے ایک برس تین مہینے پہلے ہوئی - اسکی بنا پر ذی الحجۃ کا مہینہ تھا ابن فارس اسی قول کو مانتا ہے - اور بعض کے نزدیک ہجرت سے تین برس پہلے ہوئی - اسکو ابن اثیر نے بیان کیا ہے اور تافسی عیاض نے زہری سے حکایت کی ہے کہ معراج نبوت سے

وَ اختلف في وقت المعراج فقيل انه كان قبل المبعث و هو شاذ الا اذا حمل على انه وقع في المنام فله وجه و قيل كان قبل الهجرة بسنة في ربيع الاول و هو قول الاكثرين حتى بالغ ابن حزم فنقل اجماع على ذلك و قال السدي قبل الهجرة بسنة و خمسة اشهر و اخرجه من طريقه الطبري والبيهقي فعلى هذا كان في شوال و حكى ابن عبدالبر انه كان في رجب و جزم به الغروي و قيل بثمانية عشر شهرا حكاه ابن البر ايضا و قيل كان قبل الهجرة بسنة و ثلاثة اشهر فعلى هذا يكون في ذي الحجة و به جزم ابن فارس و قيل كان قبل الهجرة بثلاث سنين حكاه ابن الاثير و حكى عیاض عن الزهري انه كان بعد المبعث بخمس سنين وروي ابن ابي شيبة من حديث جابر و ابن عباس رضي الله تعالى عنهم قالا ولد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاثنين و فيه بعث و فيه خرج به الى السماء و فيه مات -

(صفحہ ۸۰ عیسیٰ شرح بخاری جلد ۸)

اسری

پانچ برس بعد ہوئی اور ابن ابی شیبہ نے عباس اور جابر سے روایت کی ہے کہ وہ نبوت کے کہتے تھے کہ پیغمبر خدا پھر کے دن پیدا ہوئے — اور اسی دن نبوت ملی اور اسی دن معراج اور اسی دن وفات ہوئی *

عینی میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ معراج نبوت کے بارہویں سال ہوئی — بیہقی

نے موسیٰ بن عقبہ سے اور اُس نے زہری سے روایت کی ہے کہ معراج مدینہ جاتے سے ایک برس پہلے ہوئی = اور سدی کا قول ہے کہ ہجرت سے سولہ ماہ پہلے = پس اس کے قول کے موافق ماہ ذیقعدہ میں اور زہری کے قول کے موافق ربیع الاول میں ہوئی = بعض کہتے ہیں ستائیسویں رجب کو ہوئی = حافظ عبدالغنی بن سرور مقدسی نے اپنی سیرت میں اسی قول کو اختیار کیا ہے اور بعض کا گمان ہے ماہ رجب کو جمعہ کی اول شب میں ہوئی = پھر بعض کا قول ہے کہ ابو طالب کے مرنے سے پہلے ہوئی اور ابن جوزی نے لکھا ہے کہ ان کے مرنے کے بعد نبوت کے بارہویں سال ہوئی = پھر کوئی کہتا ہے کہ نبوت کے تیرہویں سال رمضان کی ستورہ تاریخ کو ہفتہ کی رات کو ہوئی = اور کوئی

و کان ای الاسراء فی السنة الثانیة عشر من النبوة و فی رواية البیهقی من طریق موسیٰ بن عقبہ عن الزہری انه اسری بہ قبل خروجه الی المدینة بسنة و عن السدی قبل مهاجرة بسنة عشر شهرا فعلى قوله یكون الاسراء فی شهر ذی قعدة و علی قول الزہری یكون فی ربیع الاول و قبل کان الاسراء لیلة السابع والعشرين من رجب و قد اختاره الحافظ عبدالغنی بن سرور المقدسی فی سیرتہ و منهم من یزعم انه کان فی اول لیلة جمعة من شهر رجب ثم قبل کان قبل موت ابی طالب و ذکر ابن الجوزی انه کان بعد موتہ فی سنة اثنی عشرة للنبوة ثم قبل کان فی لیلة السبت لسبع عشرة لیلۃ خلت من رمضان فی السنة الثالثة عشر للنبوة و قبل کان فی ربیع الاول و قبل کان فی رجب = (صفحة ۱۹۹ جلد ثانی عینی شرح بخاری) =

کہتا ہے کہ ربیع الاول میں کوئی کہتا ہے رجب میں *

یہ روایتیں اس قدر مختلف ہیں کہ کوئی علانیہ قرینہ یا دلیل بین اُن میں سے کسی روایت کو مزجہ کرنے کی نہیں ہے — قرآن مجید سے اس بات پر یقین ہو سکتا ہے کہ اسرار جس کا دوسرا نام معراج ہے رات کو واقع ہوئی اور احادیث مختلفہ سے جو امر مشترک اور نیز قرآن مجید سے بطور دلالت النص پایا جاتا ہے وہ اس قدر ہے کہ زمانہ نبوت میں معراج ہوئی اور یہ بات کہ کب ہوئی بسبب اختلاف روایات و احادیث متحقق ثابت

لے گیا

تھیں ہو سکتا پس ان تمام اختلافات کا نتیجہ یہہ ہوا کہ بعض علماء تعدد معراج اور اسراء کے قایل ہوئے اور معراج اور اسراء کو دو جداگانہ واقعے قرار دیتے چنانچہ عینی شرح بخاری میں لکھا ہے *

کہ معراج اور اسراء میں اختلاف ہے کہ دونوں ایک رات میں ہوئے یا دو راتوں میں اور دونوں جاگنے میں ہوئیں یا خواب میں یا ایک خواب میں = اور ایک بیداری میں = بعض کا قول ہے کہ اسراء دو مرتبہ ہوئی = ایک دفعہ خواب میں روح کے ساتھ = اور ایک دفعہ روح اور بدن کے ساتھ بیداری میں بعض کے نزدیک بیداری میں کئی دفعہ اسراء ہوئی = یہاں تک کہ بعض چار دفعہ اسراء کے قایل ہوئے ہیں = اور بعض نے گمان کیا ہے کہ ان میں سے بعض مدینہ میں ہوئیں = ابو شامہ نے حدیث اسراء کی مختلف روایتوں میں تین مرتبہ اسراء مافکر توفیق کی ہے = ایک دفعہ مکہ سے بیت المقدس تک براق پر دوسری دفعہ مکہ سے آسمانوں تک براق پر = تیسری دفعہ مکہ سے بیت المقدس تک پھر آسمانوں تک = متقدمین اور متأخرین سب متفق ہیں کہ اسراء بدن اور روح کے ساتھ واقع ہوئی = اور مکہ سے بیت المقدس تک جانا تو نص قرآنی سے ثابت ہے *

(عینی شرح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۹۹)

ان تمام روایتوں پر لحاظ کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ دائرۃ اُس اختلاف کے جو زمانہ معراج میں ہی نسبت نفس معراج یا اسراء کے حسب تفصیل ذیل علماء میں اختلاف ہو گیا ہے *

۱۔ بعضوں کا قول ہے کہ اسراء اور معراج دو جداگانہ واقعات ہیں *

۲۔ بعضوں کا قول ہے کہ ایک دفعہ صرف اسراء ہوئی اور ایک دفعہ اسراء مع معراج *

بَعْدِیَّة

۳ — بعضوں کا قول ہے کہ معراج دو دفعہ ہوئی ایک دفعہ بغیر اسراء کے اور ایک دفعہ معہ اسراء کے *

۴ — بعض کا قول ہے کہ اسراء معہ معراج کے دو دفعہ ہوئی *

۵ — اکثر علماء کا یہ قول ہے جو قول مقبول بھی ہے کہ اسراء و معراج ایک دفعہ ایک ساتھ ایک ہی راست میں ہوئی *

یہی قول صحیح اور متفق علیہ ہے اور احادیث سے جو امر مشترک پایا جاتا ہے اور جو قرآن مجید کی دلالت النص سے ثابت ہوتا ہے وہ بھی یہی ہے مگر ہم اس مقام پر اُن تمام اقوال کو جن سے یہ اختلاف ظاہر ہوتے ہیں ذیل میں لکھتے ہیں *

اقوال اُن علماء کے جو اسراء اور معراج کو دو جدا گانہ

واقعے کہتے ہیں

جو لوگ کہ اسراء اور معراج کو علیحدہ علیحدہ دو واقعے قرار دیتے ہیں اُن کا بیان یہ ہے *

ابن دحویہ کا یہ قول ہے کہ خرد بخاری کا میلان اسہو ہے کہ لیلۃ الاسراء الک واقعہ جمع البخاری الی ان لیلۃ الاسراء کانست ہی — اور لیلۃ المعراج الک واقعہ — اور وہ فیور لیلۃ المعراج لانه افرد لكل منهما ترجمة دلول یہ لانا ہے کہ بخاری نے ان دونوں (فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۰) میں سے ہر ایک کے لیے جدا جدا ترجمہ الباب قرار دیا ہے (اور واضح ہو کہ بخاری کا ترجمہ الباب بطور استنباط مسائل کے سمجھا جاتا ہے) *

بخاری نے ایک علیحدہ باب میں لکھا

ہے کہ یہ باب ہی حدیث اسراء کا اور خدا کے اُس قول کا جہاں اُس نے فرمایا ہے ”پاک ہے وہ جو لے گیا اپنے بندے کو ایک راست میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک“ *

اور دوسرے علیحدہ باب میں لکھا ہے کہ یہ باب ہی اس بیان میں کہ اسراء میں قیام کو نہ کر غرض ہوئی *

ترجمۃ ابواب البخاری

باب حدیث الاسراء و قول اللہ تعالیٰ سبحان الذی اسری بمعدۃ لہلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ م (بخاری صفحہ ۵۳۸) —

کتاب الصلوٰۃ باب کیف فرست الصلوٰۃ فی الاسراء (بخاری صفحہ ۵۰)

اپنے بلعدہ کو

مگر اس دلیل کو خود علامہ حنجر عسقلانی نے رد کیا ہے = اور کہا ہے کہ اس سے
ولا دلالة في ذلك على التغاثر عدده بل
کلامہ فی اول الصلوة ظاهر فی اتحدادہما و
ذلک انه ترجم باب کیف فرضت الصلوة لیلۃ
الاسراء والصلوة انما فرضت فی المعراج فدل
على اتحداد ہما عدۃ و انما افرد کلا منہما
بترجمة لان کلا منہما یشتمل علی قصة مفردة
و ان کانا وقامعا =
(فتح الباری جلد ۷ صفحہ ۱۵۰) =
ترجمة الباب اسلیئے قرار دیا ہے کہ ان
میں الگ الگ قصی ہیں اگرچہ وہ ایک ہی ساتھ واقع ہوئے ہیں *
اور بعض علماء متاخرین بھی قصہ اسراء اور معراج کو دو واقعے سمجھتے ہیں = علامہ

وقال بعض المتأخرین كانت قصة الاسراء
فی لیلۃ والمعراج فی لیلۃ متمسکا بما ورد
فی حدیث انس من رواية شریک بن ترک
ذکر الاسراء وكذا فی ظاهر حدیث مالک بن
صعصعة -
(فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱) =
حنجر عسقلانی نے لکھا ہے — بعض متاخرین
نے کہا ہے کہ اسراء ایک رات میں ہوئی اور
معراج ایک رات میں — ان کی حجت
یہ ہے کہ انس کی حدیث میں جو
شریک سے مروی ہے اسراء کا ذکر نہیں اور
ایسا ہی مالک بن صعصعة کی حدیث سے معلوم
ہوتا ہے *

مگر خود علامہ حنجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ متاخرین نے ان روایتوں کی بنا پر اسراء کا
ایک رات میں اور معراج کا دوسری رات میں ہونا خیال کیا ہے مگر ان روایتوں سے اسراء
اور معراج کا علیحدہ علیحدہ واقعہ ہونا لازم
نہیں آتا = چنانچہ وہ لکھتے ہیں = کہ اس
سے تعدد واقعہ لازم نہیں آتا = بلکہ یہ خیال کیا
جاتا ہے کہ بعض راویوں نے جو بیان کیا ہے
اسکو دوسرے راویوں نے ترک کر دیا ہے *

چین کے گمان میں اسراء ایک واقعہ ہے — ان کی دلیل شہاد ابن اوس کی حدیث

کِیلا

ہی جس کو بزار اور طبرانی نے بیان کیا اور بیہقی نے دلائل میں اس کی تصحیح کی ہے — اُس نے کہا کہ ہم نے کہا یا رسول اللہ آپ کو کیونکر اسراء ہوئی — فرمایا کہ میں نے عشا کی نماز مکہ میں پڑھی پھر جبریل میرے پاس سواری (ہراق) لایا — پھر بیت المقدس جانا اور وہاں جو کچھ گذرا سب بیان کیا = پھر فرمایا کہ واپسی میں ہمارا قریش کے اونٹوں پر فلاں جگہ گزر ہوا = پھر اس کا ذکر کیا پھر فرمایا کہ میں صبح سے پہلے مکہ میں اپنے اصحاب کے پاس آ گیا *

و احتج من زعم ان الاسراء وقع مفردا بما اخرج البزار والطبراني و صححه البيهقي في الدلائل من حديث شداد بن اوس قال قلنا يا رسول الله كيف اسرى بك قال صليت صلاة العتمة بمكة فاتاني جبريل بذاية فذكر الحديث في مجيئه بهت المقدس و ما وقع له فيه قال ثم انصرف لي فمررتا بعير لقريش بمكان كذا فذكره قال ثم انتهت اصحابي قبل الصبح بمكة -
(فتح الباري جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱) -

اقوال اُن علما کے جو کہتے ہیں کہ ایک دفعہ صرف اسراء ہوئی

اور ایک دفعہ اسراء مع معراج کے

بعض نے کہا ہے کہ اسراء بیداری میں دو دفعہ ہوئی — پہلی دفعہ پیغمبر خدا

بیت المقدس سے لوٹے اور اس کی صبح کو جو کچھ دیکھا قریش سے بیان کیا دوسری دفعہ بیت المقدس تک گئے پھر وہاں سے اسی رات آسمانوں پر گئے — قریش نے اس واقعہ پر اعتراض نہیں کیا کیونکہ اُن کے نزدیک یہہ ایسا ہی تھا جیسے اُن کا یہہ قول کہ فرشتہ آسمان سے ہلک چھپکانے سے بھی پہلے آتا ہے = اور اُسکو محال سمجھتے تھے حالانکہ روشن معجزات کا واقع ہونا اُن کے سمجھے ہوئے کی دلیل تھی = لیکن اُنہوں نے اس میں مخالفت کی اور برابر پیغمبر خدا کو اس میں چبھلاتے رہے برخلاف اِس کے کہ آئے

وقيل كان الاسراء مرتين في القطة الاولى رجع من بهت المقدس و في صبيحته اخبر قريشا بما وقع والثانية اسرى به الى بهت المقدس ثم عرج به من لولة الى السماء الى آخر ما وقع ولم يقع لقريش في ذلك اعتراض لان ذلك عندهم من جنس قوله ان الملك ياتيه من السماء في انصرع من طرفه عيون و كانوا يعتقدون استحالة ذلك مع قيام الحجة على صدقة بالمعجزات الباهرة لكتهم عاندوا في ذلك واستمروا على تكذيبه فيه بخلاف اخبارة انه جاء بيت المقدس في لولة واحدة و رجع فانهم صرحوا بتكذيبه فيه فطلبوا منه نعت بيت المقدس لمعرفةهم به و علمهم بانه ما كان رآه قبل ذلك

ایک رات

فامکلمہ استعلاّم صدقہ فی ذلک بخلاف ایک رات میں بیت المقدس جانے اور المعراج —

(فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱) وہاں سے پہلے آئے کی خبر دی اس واقعہ میں انہوں نے کہلہ کہلا پیغمبر خدا کی تکذیب

کی اور بیت المقدس کا حال بوجھا کیونکہ وہ اس سے واقف تھے اور چاہتے تھے کہ پیغمبر خدا نے بیت المقدس کو نہیں دیکھا — پس معراج کے برخلاف اس میں اُن کو رسول اللہ کے سچے ہونے کی آزمائش کا موقع ملا *

اور ام ہانی کی حدیث میں ابن اسحق اور ابو یعلیٰ کے نزدیک وہی مضمون ہے

وفی حدیث ام ہانی عند ابن اسحق وابی یعلیٰ نکتہ ما فی حدیث ابی سعید — فان ثبت ان المعراج کان مقاماً علی ظاہر روایۃ شریک عن انس فیقتضی من ذلک ان الاسراء وقع مرتین — مرۃ علی الفرانہ — و مرۃ مضموماً الیہ المعراج وکلاهما فی الیقظۃ — (فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱)

بیداری میں ہوئی *

اقوال اُن علماء کے جو کہتے ہیں کہ معراج دو دفعہ ہوئی

ایک دفعہ بغیر اسراء کے اور ایک دفعہ مع اسراء کے

والمعراج وقع مرتین — مرۃ فی المنام علی انفرادۃ نزلۃ و تمہیداً — و مرۃ فی الیقظۃ مضموماً الی الاسراء — (فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱) —

امام ابو شامہ کا میلان معراج کے کئی بار واقع ہونے کی طرف ہے — اور سند میں

و جئنا الامام ابو شامہ الی وقوع المعراج مراراً و استند الی ما اخرجہ البزار و سعید بن منصور من طریق ابی عمران الجونی عن انس وفعہ قال یؤنا انا جالس اذ جاء جبریل فوکز بین کتفی فقمنا الی شجرة فیها مثل الخمری الطائر فعدت فی احدہما وعد جبریل

اُس حدیث کو بیان کرتے ہیں جو بزار اور سعید بن منصور نے ابو عمران جونی سے اور انس نے انس سے مرفوعاً روایت کی کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ میں بیٹھا تھا کہ جبریل آئے — اور پھر دوڑوں موندھوں کے درمیان ہاتھ

مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

مارا — پھر ہم دونوں ایک درخت کے پاس گئے جس میں پرندوں کے دو گھونسلے سے رکھے تھے — ایک میں جبرئیل اور ایک میں میں بیٹھ گیا — پھر میں بلند ہوا یہاں تک کہ آسمان و زمین سے گذر گیا — اسی حدیث میں ہی کہ مہرے لیٹے آسمان کا دروازہ کھولا گیا — اور میں نے نور اعظم کو دیکھا اور اُس سے ورے ایک پردہ تھا موتوں اور یاقوت کا — علامہ ابن حجر نے کہا ہی کہ اس حدیث کے راویوں میں کوئی عیب نہیں ہی — مگر دار قطنی نے ایک ایسی علت بیان کی ہی جس سے اُس کا مرسل ہونا معلوم ہوتا ہی بہو حال یہہ ایک اور قصہ ہی اور ظاہر ا وہ مدیقہ میں ہوا — اور ایسے واقعوں کے

فی الآخر فارفعت حتی سدت الخافقین الحدیث - و فیہ ففتح لی باب من السماء ورایت القوا الاعظم و اذا دونه حجاب رفرف الدر والیاقوت - قال العلامة ابن حجر و حاله لأبس بهم الا ان الدار قطني ذكر له علة تقتضي ارساله و على كل حال فهي قصة أخرى الظاهر انها وقعت بالمدينة ولا بعد في وقوع امثالها و انما المستبعد وقوع التعدد في قصة المعراج التي وقع فيها سواله عن كل نبي و سوال اهل كل باب هل بعث الله و فرض الصلوات الخمس وغير ذلك فان تعدد ذلك في البقعة لا يتجه فيتعين رد بعض الروايات المختلفة الى بعض أو الترجيح الا انه لا بعد في جمع وقوع ذلك في الملام توطئة ثم وقوعه في البقعة على وقته كما قدمته —

(فتح الباري جلد ہفتم صفحہ ۱۵۲) =

تعیجب انگیز ہی تو معراج کے قصہ کا کئی بار ہونا ہی جس میں ہر نبی کا سوال اور ہر آسمان کے دربان کا سوال کہ کیا ادھر بھیجے گئے ہیں — اور پانچ نمازوں کا فرض ہونا مذکور ہی — کیونکہ حالت بیداری میں اس قصہ کے کئی بار واقعہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہی پس بعض مختلف روایتوں کو بعض کی طرف پھوٹنا یا ان میں سے ایک کو ترجیح دینی ضرور ہی — مگر اس میں کوئی تعجب نہیں ہی کہ یہ سب خواب میں تمہید کے طور پر ہوا ہو پھر اُس کے موافق بیداری میں جیسا کہ ہم پہلے ذکر کرچکے ہیں * اور ابن عبد السلام کا قول اس حدیث کی تفسیر میں اور بوی عجیب ہی کہ

اسراء خواب و بیداری اور مکہ اور مدیقہ میں ہوئی اگر اُس کی مراد یہہ ہی کہ مدیقہ میں خواب میں ہوئی اور اُس کا کلام بطور لف و نشر غیر مرتب کے ہو تو احتمالی

و من المستغرب قول ابن عبد السلام في تفسيرة كان الاسراء في القوم والبقعة و وقع بمكة والمدينة فان كان يريد تخصيص المدينة في القوم و يكون الامة على طريق اللبس والنشر

مسجد حرام سے

غیر المرتب فیہتمثل و یكون الاسراء الذی
اتصل به المعراج و فرضت فیہ الصلوات
فی البقعة بمكة والاخر فی المنام بالمدينة و
یقبحی ان یزاد فیہ ان الاسراء فی المنام تكرر
بالمدينة النبویة —
(فتح الباری جلد ۳ ص ۱۵۲)
ہی کہ ایسا ہی ہو اور اسراء جس کے
ساتھ معراج ہوئی جس میں نمازیں فرض
ہوئیں حالت بیداری میں مکہ میں ہوئی
ہو اور دوسری خواب میں مدینہ میں —
اور اتنی بات اور بڑھانی چاہئے کہ اسراء
خواب میں کئی بار مدینہ میں ہوئی *

اقوال اُن علماء کے جو اسراء کا مع معراج کے دو دفعہ ہونا

بیان کرتے ہیں

ہاں بعض حدیثوں میں وہ باتیں ہیں جو بعض کے مخالف ہیں — اسی لیے بعض
اہل علم کا مہلان اس طرف ہی کہ یہ سب
کچھ دو مرتبہ ہوا ایک مرتبہ نیند میں
بطور تمہید اور پیش بندی کے اور دوسری
مرتبہ جاگتے میں — جیسا کہ فرشتہ کے
اول اول وحی لانے میں ہوا — اور میں اس
کتاب کے شروع میں ابن مسعود تابعی کبیر
وغیرہ کا یہ قول ذکر کرچکا ہوں کہ یہ
نیند کی حالت میں ہوا *
اور مہلب شارح بخاری نے اس قول کو
وحکاہ (ای مہلب) عن طائفة و ابو نصر بن
القشیری و ابو سعید فی شرف المصطفی قال
كان للذی صلی اللہ علیہ وسلم معارج مہما ما
كان فی البقعة و مہما ما كان فی المنام —
(فتح الباری جلد ۳ ص ۱۵۰)

اب ہم اُن حدیثوں اور روایتوں کو نقل کرتے ہیں جن میں بیان ہی کہ اسراء اور
معراج ایک ہی دفعہ اور ایک رات میں ہوئی تھیں اور انہیں روایتوں کو ہم تسلیم
کرتے ہیں *

إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا

اقوال اُن علما کے جو اسراء اور معراج دونوں کا ایک رات
میں ہر فاع تسلیم کرتے ہیں

جمہور علما اور محدثین اور فقہاء اور متکلمین کا یہ مذہب ہی کہ اسراء اور معراج
دونوں ایک ہی رات میں واقع ہوئیں = ظاہر وہ لوگ مکہ سے بیت المقدس تک جانے
والاکثر علی انه اسری بجسدة الی بیت المقدس ثم عرج بہ الی السموات حتی اذتہی الی سدرۃ المنتہی (تفسیر بیضاوی جلد اول صفحہ ۳۵۷) —
کا نام اسراء رکھتے ہیں اور بیت المقدس سے سدرۃ المنتہی تک جانے کا معراج — جیسا کہ تفسیر بیضاوی میں لکھا ہے — اور اکثر علما اس پر متفق ہیں کہ بیت المقدس تک آنحضرت بجسدة گئے پھر آسمانوں کی طرف بلند کیئے گئے یہاں تک کہ سدرۃ المنتہی تک جا پہنچے *

اور فتح الباری شرح صحیح بخاری میں لکھا ہے کہ علماء متقدمین نے احادیث کے

مختلف ہونے کے سبب سے اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں کہ اسراء اور معراج دونوں ایک رات میں حالت بیداری میں جسم اور روح کے ساتھ بعثت کے بعد واقع ہوئیں = تمام علماء محدثین — فقہاء اور متکلمین اسی کے قائل ہیں — اور تمام احادیث صحیحہ سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور اس سے انکار کرنے کی گنجائش نہیں کیونکہ یہ عقل کے نزدیک محال نہیں ہے تاکہ قائل کی ضرورت ہو *

علامہ حجاز عسقلانی نے دوسرے مقام پر یہ لکھا ہے = کہ اسراء کے بعد معراج کے ایک

ویوید وقوع المعراج عقب الاسراء فی لیلة واحدة رواية ثابت عن انس عند مسلم ففي اوله اوتيت بالبراق فركبت حتى اتيت بيت المقدس فذكر القصة الى ان قال ثم عرج بنا الى السماء الدنيا و فی حدیث ابی

تک کہ بیت المقدس پہنچا = پھر وہاں کا

مسجد اقصیٰ کو

سعید الخدری عند ابن اسحق فلما فرغت مما كان في بيت المقدس اتى بالمعراج فذكر الحديث - ووقع في اول حديث مالك بن صعصعة ان النبي صلى الله عليه وسلم حديثهم عن ليلة اسري به فذكر الحديث فهو ان لم يذكر فيه الاسراء الى بيت المقدس فقد اشار اليه وصرح به في روايته فهو المعتمد (فتح الباري جلد هفتم صفحہ ۱۵۱) -

حال بیان کر کے کہا کہ پھر ہم آسمان دنیا کی طرف بلند ہوئے اور ابن اسحق نے ابوسعید خدری کی حدیث میں بیان کیا ہی کہ جب میں بیت المقدس کی سیڑ سے فارغ ہوا تو ایک سبزی لائی گئی۔ پھر پوری حدیث بیان کی اور مالک بن صعصعہ کی حدیث کے شروع میں ہی کہ پیغمبر خدا نے اُن سے لیلۃ الاسراء کا ذکر کیا - پھر پوری حدیث بیان کی - پھر

اگرچہ اُس نے اس حدیث میں بیت المقدس تک جانے کا ذکر نہیں کیا - مگر اشارۃ کرکھا ہی اور اپنی روایت میں اس کی تصریح کردی ہی - اور یہی معتبر ہی * جن روایتوں میں اسراء کو علیحدہ اور معراج کو علاحدہ دو چیزیں قرار دیا ہی - اُن کو ہم تسلیم نہیں کرسکتے - بلکہ اسراء اور معراج کو ایک دوسرے کا متحد المعنی یا مرادف تصور کرتے ہیں - اس لیے کہ قرآن مجید میں صرف لفظ اسری واقع ہوا ہی جہاں خدا نے فرمایا ہی "سبحن الذي اسرى بعبدة ليله من المسجد الكرام الى المسجد الاقصى الذي باركنا حوله" مگر اُسکے بعد فرمایا ہی "لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير" یہ آخر فقرہ ایک قسم کے عروج پر دلالت کرتا ہی جس کے سبب لفظ معراج مستعمل ہوگیا ہی پس معراج اور اسراء کا مفہوم متحد ہی - اور یہ ایک ہی واقعہ ایک ہی رات میں واقع ہوا تھا - اس واسطے ہم اُن علماء اور محدثین اور فقہاء اور متکلمین کی رائے سے اتفاق کرتے ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ یہ کل واقعہ ایک ہی رات میں اور ایک ہی لمحہ واقع ہوا *۔

جن علماء نے اسراء اور معراج کا ہونا متعدد دفعہ تسلیم کیا ہی اس کا اصلي سبب یہ ہی کہ اسراء اور معراج کے متعلق جو حدیثیں اور روایتیں وارد ہیں وہ آپس میں بے انتہا مختلف ہیں - علماء نے ان تمام حدیثوں کی تطبیق کرنے کے خیال سے وہ تمام شقوق اختیار کرلی ہیں جو اُن حدیثوں اور روایتوں سے پیدا ہوتی تھیں *۔

ہم اس طریق کو صحیح نہیں سمجھتے - مختلف حدیثوں میں وجہ تطبیق پیدا کوئی نہایت عمدہ طریقہ ہی - بشرطیکہ اُن میں تطبیق ہو سکے - جو حدیثیں اس قسم

الَّذِي بَوَّكَنا حَوْلَهُ

کئی ہیں کہ جن میں ایسے امور کا بیان ہی جو عادات یا اسکانا واقع ہوتے رہتے ہوں اور جن میں کوئی استبعاد عقلی نہیں ہی اگر ایسے امور میں مختلف حدیثیں ہوں تو کہا جا سکتا ہی — کبھی ایسا ہوا ہوگا اور کبھی ویسا مگر ایسی حدیثوں میں جن میں ایسے امور کا بیان ہو جن کا واقع ہونا عادت یا عقلاً ممکن نہ ہو تو صرف اُن حدیثوں کے اختلاف کے سبب اُن کے تعدد وقوع کا قایم کرنا صحیح نہیں ہی — کہونکہ جب تک اور کسی طرح پر یہ امر ثابت نہ ہوگا ہو کہ اُن حدیثوں میں جو واقعہ مذکور ہی — کہ متعدد دفعہ واقع ہوا ہی — اُس وقت تک صرف اختلاف احادیث سے جن کی صحت بسبب اختلاف کے خود معرض بحث میں ہی اُس کا تعدد وقوع تسلیم نہیں ہو سکتا یہ کہ تو مصادرة علی المطالب ہی *

شاه ولی اللہ صاحب بھی حجۃ اللہ البالغہ میں باب القضاء فی الاحادیث المختلفہ

میں لکھتے ہیں کہ اصل یہ ہی کہ ہر حدیث پر عمل کیا جائے جب تک کہ تناقض کے ہونے سے سب پر عمل کرنا ناممکن ہو — اور یہ حقیقت ہوں اختلاف نہیں ہی بلکہ فقط ہماری نظر میں اختلاف ہی — پس اگر دو مختلف حدیثیں ہوں — اور دونوں میں پیغمبر خدا کا کوئی فعل ملے کہ

الاصل ان يعمل بكل حدیث الا ان یمتنع العمل بالجمیع للتناقض وانہ لیس فی الحقیقة اختلاف ولاکن فی نظرنا فقط فاذا ظهر حدیثان مختلفان فان کانا من باب حکایة الفعل فحکی صحابی انہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل شیئاً و حکى آخر انه فعل شیئاً آخر فلا تعارض و یكونان مباحین ان کانا من باب العادة دون العبادۃ —

(حجۃ اللہ البالغہ صفحہ ۱۴۳)

کرے کہ آنحضرت نے یہ فعل کیا اور دوسرا صحابی کوئی اور فعل بیان کرے تو اُن میں کوئی تعارض نہ ہوگا اور دونوں مباح ہونگے اگر وہ عادت کے متعلق ہوں نہ عبادت کے *

جو لوگ اسراء اور معراج کو متحد مانتے ہوں اور ایک ہی ساتھ اُس کا واقع ہونا قبول کرتے ہوں اُن کے بھی باہم دوسری طرح پر اختلاف ہی ایک گروہ اعظم کی یہ راے ہی کہ معراج ابتدا سے اخیر تک بچسبہ اور جاگنے کی حالت میں ہوئی تھی — ایک گروہ کی یہ راے ہی کہ معراج ابتدا سے آخر تک سونے کی حالت میں یعنی بالروح بطوباء خراب کے ہوئی تھی — ایک گروہ کی یہ راے ہی کہ مکہ معظمہ سے بیت المقدس تک

جس کے گردا گرد ہم نے برکت دی تھی

بجسده جاگنے کی حالت میں اور وہاں سے آسمانوں تک بالروح ہوئی تھی شہ
ولی اللہ صاحب نے ایک چوتھی راے قائم کی ہے کہ معراج بجسده ہوئی تھی اور جاگنے
میں مگر بجسده برزخی بین المثل والشہادۃ چنانچہ ان سب راہوں کو ہم ذیل میں نقل
کرتے ہیں •

قاضی عیاض نے اپنی کتاب شفا میں لکھا ہے — پھر اگلے لوگوں اور عالموں کے اسواء

کے روحانی یا جسمانی ہوئے میں توہن مختلف
قول ہیں — ایک گروہ اسراء کی روح کے
ساتھ اور خواب میں ہونے کا قائل ہے —
اور اس پر بھی متفق ہیں کہ پیغمبروں کا
خواب وحی اور حق ہوتا ہے — معاویہ کا
مذہب بھی یہی ہے — حسن بصری کو بھی
اسی کا قائل بتاتے ہیں — لیکن اُن کا مشہور
قول اس کے برخلاف ہے — ابو محمد ابن
اسحاق نے اسطرف اشارہ کیا ہے — اُن کی
دلیل ہے خدا کا یہ فرمان کہ نہیں کہا ہم نے
وہ خواب جو دکھایا تجھکو مگر آزمائش واسطے
لوگوں کے اور حضرت عائشہ کا یہ قول کہ
نہیں کہو یا میں نے رسول اللہ کے جسم کو
یعنی آپ کا جسم مبارک معراج میں نہیں
گیا تھا اور آنحضرت کا یہ فرمان کہ اس
حالت میں کہ میں سوتا تھا اور انس کا یہ
قول کہ آنحضرت اُسوقت مسجد حرام میں
سوتے تھے — پھر معراج کا قصہ بیان کر کے آخر
میں کہا کہ میں جاگا اور اُسوقت مسجد
حرام میں تھا بہت سے اگلے لوگ اور مسلمان
اسبات کے قائل ہیں کہ اسراء جسم کے ساتھ

ثم اختلاف السلف والعلماہ هل کان اسراء
بروحہ ارجسده علی ثلاث مقالات فذعبت
طائفة الی انه اسراء بالروح و انه رویا منام
مع اتفاقہم ان رویا الانبیاء وحی و حق و
الی هذا ذهب معاویہ و حکي عن الحسن
والمشہور عنہ خلافة و الیہ اشار مستحد ابن
اسحاق و حجتہم قوله تعالی و ما جعلنا
الرویاء الّتی اریناک الا فتنة للغاس و ما
نحوک عن عائشہ ما فقدت جسد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و قوله بیئنا انا قائم و
قول انس و هو قائم فی المسجد الحرام و
ذکر القصة ثم قال فی آخرها فاستیقظت و
انا بالمسجد الحرام — و ذهب معظم السلف
والمسلمین الی انه اسراء بالجسد فی الیقظة
و هو الحق و هذا قول ابن عباس و جابر و
انس و حذیفہ و عمر و ابی ہریرۃ و مالک
ابن صعصعہ و ابی حنیۃ البدری و ابن
مسعود و صفحاک و سعید ابن جبیر و قتادہ
و ابن المسیب و ابن شہاب و ابن زید
والحسن و ابراہیم و مسروق و مجاہد و
عکرمہ و ابن جریج و هو دلیل قول عائشہ
و هو قول الطبری و ابن حنبل و جماعۃ
عظیمة من المسلمین و هو قول اکثر المتأخرین
من الفقہاء المحدثین و المتکلمین و المفسرین —
و قابل طائفة کان الاسراء بالجسد بقظۃ

تَنْزِیْل

انی بیت المقدس و الی السماء بالروح
و احتجوا بقوله سبحانه الذي اسرى بعده
ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى
فجعل المسجد الأقصى غاية الاسراء فوق
التعجب بعظيم القدرة والتمج بتشريف
الذي محمدا به و اظهار الكرامة له بالاسراء
الذي لو كان الاسراء بجسده الى زائد على
المسجد الأقصى لذكره فيكون المبلغ في المدح
(قاضي عياض شفا صفحہ ۸۵ و ۸۶) -

ہی - از طبري - ابن حنبل اور مسلمانوں کے ایک بڑے گروہ کا یہی قول ہی - متاخرين
میں سے بہت سے فقیہ - محدث - متکلم اور مفسر اسی مذہب پر ہیں - ایک گروہ
بیت المقدس تک جسم کے ساتھ بیداری میں جانے اور آسمانوں پر روح کے ساتھ جانے کا
قابل ہی - اُن کی دلائل خدا کا یہ قول ہی جہاں فرمایا پاک ہی وہ جو ایگیا اپنے
بندہ کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصی تک - یہاں اسراء کی انتہا مسجد
اقصى بھان کی ہی - پھر ایسی بڑی قدرت اور محمدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بزرگی
دینے اور اپنے پاس بلانے سے اُن کی بزرگی ظاہر کرنے پر تعریف کی اور تعجب کیا ہی
اور اگر مسجد اقصی سے اوپر یہی جسم کے ساتھ جاتے تو اس کا ذکر کرنا تعریف کے موقع
پر زیادہ مناسب تھا *

اور یہی عبارات جو شفاء قاضي عياض میں ہیں - عینی شرح بخاری میں نقل کی
گئی ہیں مگر شفاء قاضي عياض میں حضرت عائشہ کی روایت میں جہاں لفظ مافقت
کا ہے - وہاں صرف لفظ ما فقد ہی بغیر (ت) کے (عینی شرح بخاری جلد ہفتم
مطبوعہ مصر صفحہ ۲۴۹) *

اور مولوي احمد حسن مراد آبادي کی تصحيح اور تكميل سے جو شفاء قاضي عياض
چھاپي گئی ہے اُس میں لکھا ہے - و روي عنها (عن عائشة) ما فقد بصيغة المجهول
و هو اظهر في الاحتجاج يعني فقد مجهول کے صيغة سے بغیر (ت) کے ہی اور صاحب
معالم التنزيل نے بھی روایت عائشہ میں لفظ فقد بغیر تاء کے بیان کیا ہے *

اور شاہ ولی اللہ صاحب نے حجة الله البالغة میں یہ لکھا ہے - کہ پیغمبر خدا کو

تاکہ دکھائیں ہم اُس کو

مسجد اقصیٰ تک پھر سدوۃ المقتدیٰ تک اور جہاں تک خدا نے چاہا معراج ہوئی — اور یہ سب واقعہ جسم کے ساتھ بیداری میں ہوا — لیکن ایسی حالت میں کہ وہ حالت عالم مثال اور عالم شہادت کے بروز میں اُن دونوں کے احکام کی جامع تھی — روح کے آثار جسم پر طاری ہوئے اور روح اور روح کی کیفیتیں جسم کی شکل میں آگئیں — اسی لئے اُن میں سے ہر ایک واقعہ کی ایک جدا تعبیر ہی — حزیل اور موسیٰ وغیرہ

وَ اسْرِیْ بِہٖ اِلٰی الْمَسْجِدِ الْاَقْصٰی ثُمَّ اِلٰی السَّدُوۃِ الْمَقْتَدٰی وَ اِلٰی مَآشَاۃِ اللّٰہِ وَ کُلْ ذٰلِکَ بِجِسْمَہٗ فِی الْبَقْطَۃِ وَلٰکِنْ ذٰلِکَ فِی مَوْطٰنٍ هُوَ بِرُوحِہٖ بَیْنَ الْمَثَالِ وَالشَّہَادَۃِ جَامِعٌ لِّاَحْکَامِہُمَا فَظَہَرَ عَلٰی الْجِسْمِ اَحْکَامُ الرُّوحِ وَ تَمَثَّلَ الرُّوحُ وَالْمَعَانِیَ الرُّوحِیَّۃَ اَجْسَادًا وَ لَذٰلِکَ بِاَنَّ لِّکُلِّ وَاقِعَۃٍ مِنْ تِلْکَ الْوَقَائِعِ تَعْبِیْرٌ وَ قَدْ ظَہَرَ لِحَزْقِیْلَ وَ مُوسٰی وَ غَیْرَہُمْ فَکَہُوْا مِنْ تِلْکَ الْوَقَائِعِ وَ کَذٰلِکَ لَاوَلِیَّاءُ الْاٰمَۃِ لَہُوْکُنْ عَلٰوْ دَرَجَاتِہُمْ عِنْدَ اللّٰہِ کَمَا لَہُمْ فِی الرُّوْحِیَّۃِ وَاللّٰہُ اَعْلَمُ —
(حِجۃُ اللّٰہِ الْبَالِغَہُ صَفْحَۃُ ۳۸۷)

انبیاء پر بھی ایسے ہی حالات گذر چکے ہیں — اسی طرح کے واقعات اولیاءِ اُمت کو پیش آتے ہیں تاکہ اُنکے مرتبی خدا کے نزدیک بلند ہوں جیسے کہ اُنکا حال خراب میں ہوتا ہی * ان چار صورتوں کے سوا اور کوئی صورت معراج کی نہیں ہوسکتی — اور اس لئے ہمکو ضرور ہی کہ ان چاروں صورتوں میں سے کوئی صورت معراج کی اختیار کریں — اور جس صورت کو اختیار کریں اُس کی دلیلیں بیان کریں — اور جو اعتراض اُس پر وارد ہوتے ہوں اُنکے جواب دیں — مگر قبل اُس کے کہ اس امر کو اختیار کریں — مقاسب معلوم ہوتا ہی کہ اول صحاح سبعہ کی اُن حدیثوں کو نقل کریں جو معراج سے متعلق ہیں — اور اُن کے اختلافات کو بتائیں — اور تنقیح کریں کہ اُن مختلف حدیثوں سے کیا امر ظاہر ہوتا ہی اور اگر کسی حدیث کو ترجیح دیں — تو وجہہ ترجیح کو بیان کریں واضح ہو کہ موطا امام مالک اور ابو داؤد میں کوئی حدیث متعلق معراج کے نہیں ہی بخاری — مسلم — ترمذی — نسائی اور ابن ماجہ میں ہیں جن کو ہم بعینہ اس مقام پر نقل کرتے ہیں *

احادیث بخاری

حدیث کی ہم سے یحییٰ بن یزید نے اُسے کہا حدیث کی ہم سے یونس نے اور اُس نے ابن شہاب سے اور اُس نے ابن مالک

حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ یَزِیْدٍ قَالَ حَدَّثَنَا اَبُو اَنَسٍ عَنْ اَبْنِ شَہَابٍ عَنْ اَبْنِ مَالِکٍ قَالَ کُنْ اَبُو ذَرٍّ یَحْدِثُ اَنْ رَّسَلَ اللّٰہُ

مِنْ آيَاتِنَا

سے انہوں نے کہا ابروذر بیان کرتے تھے کہ پوچھو
خدا نے فرمایا کہ میرے گھر کی چھت شق
ہوئی اور میں اسوقت مکہ میں تھا۔ پھر جبریل
نازل ہوئے اور انہوں نے میرا سینہ چاک کھا اور
اُس کو آب زمزم سے دھویا پھر حکمت اور
ایمان سے بھرا ہوا ایک سونے کا لکڑی لائے اور
اُس کو میرے سینہ میں انڈیل دیا۔ پھر
میرے سینہ کو برابر کر دیا پھر میرا ہاتھ بکڑا
اور آسمان تک لے گئے۔ جب میں آسمان دنیا
تک پہنچا۔ تو جبریل علیہ السلام نے
آسمان کے محافظ سے کہا کہ دروازہ کھول دے۔
اُس نے کہا کون ہی؟ جبریل نے کہا میں ہوں
اُس نے پوچھا تمہارے ساتھ کوئی ہی؟ کہا
ہاں میرے ساتھ محمد صلعم ہیں۔ کہا کیا
پلائے گئے ہیں۔ کہا ہاں۔ جب دروازہ کھلا ہم
آسمان اول پر چڑھے دیکھا تو ایک شخص
بٹہا ہوا ہی جس کے دائیں طرف بہت سی
دھندلی سی صورتیں ہیں اور بائیں طرف
بہت سی دھندلی صورتیں ہیں۔ دائیں
طرف دیکھ کر ہستیا ہی اور بائیں طرف دیکھ کر
روقا ہی۔ اُس نے کہا مرحبا اے نبی صالح
اور فرزند صالح۔ میں نے جبریل سے پوچھا کہ
یہ کون ہی۔ جبریل نے کہا یہ آدم ہی اور
یہ دھندلی صورتیں جو اُس کے دائیں اور
بائیں طرف ہیں۔ اُس کی اولاد کی روحوں
ہیں۔ ان میں سے دائیں طرف والی جنتی

صلی اللہ علیہ وسلم قال فرج عن سقف
بیثی وانا بمكة فنزل جبریل ففرج صدري
ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب
ممتلئ حکمة وایمانا فانرغه فی صدري ثم
اطبقته ثم اخذ یودي فخرج بی الی السماء
فلما جئت الی السماء الدقیة قال جبریل
علیہ السلام لتخازن السماء افتح قال من هذا
قال هذا جبریل قال هل معک احد قال
نعم معی محمد فقال ما ولس الیہ قال نعم
فلما فتح علونا السماء الدیفا فاذا رجل قاعد
علی یمینہ اسودۃ وعلی یسارہ اسودۃ اذا
نظر قبل یمینہ ضحک و اذا نظر قبل
شمالہ بکی فقال مرحبا بالنبی الصالح
والابن الصالح قلت لجبریل من هذا قال
هذا آدم وهذه الاسودۃ عن یمینہ و شمالہ
قسم بنیہ فاهل الیمین معهم اهل الجنة و
الاسودۃ اللتی عن شمالہ اهل النار فاذا
نظر عن یمینہ ضحک و اذا نظر قبل شمالہ
بکی حتی عرج بی الی السماء الذیة فقال
لتخازنہا افتح فقال له خازنہا مثل ما قال
الاول ففتح قال انس فذكر الله وجد فی
السموات آدم و ادريس و موسى و عیسی
و ابراهيم ولم یثبت کھف مغالہم غیر انه
ذكر الله وجد آدم فی السماء الدنيا و ابراهيم
فی السماء السابعة۔ قال انس فلما مر
جبریل علیہ السلام بالنبی صلی اللہ علیہ
وسلم بادریس قال مرحبا بالنبی الصالح
والابن الصالح قلت من هذا قال هذا ادريس
ثم مررت بموسى فقال مرحبا بالنبی الصالح
والابن الصالح قلت من هذا قال هذا موسى
ثم مررت بعیسی فقال مرحبا بالنبی الصالح

کچھ اپنی نشانیں

ہیں — اور بائیں طرف والی دوزخی اسی
 لیٹے دائیں طرف دیکھ کر ہنستا ہی اور بائیں
 طرف دیکھ کر روتا ہی — پھر مجھ کو دوسرے
 آسمان تک لے گئے — اور اُس کے محافظ سے
 کہا کہو! — اُس محافظ نے بھی وہی کہا
 جو پہلے محافظ نے کہا تھا — پھر دروازہ
 کھل گیا — انس کہتے ہیں کہ پھر ذکر کیا
 کہ آسمانوں میں آدم — ادریس — موسیٰ —
 عیسیٰ اور ابراہیم سے ملے اور اُن کے مقامات
 کی تعیین نہیں کی سوائے اُس کے کہ پہلے
 آسمان پر آدم اور چھٹے آسمان پر ابراہیم سے
 ملنے کا ذکر کیا ہی انس کہتے ہیں جب
 جبریل علیہ السلام پیغمبر خدا کے ساتھ ادریس
 علیہ السلام کے پاس پہنچے — اُنہوں نے کہا مرحبا
 اے نبی صالح اور برادر صالح — میں نے پوچھا
 یہ کون ہیں جبریل نے کہا یہ ادریس
 ہیں پھر موسیٰ پر گذر ہوا اُنہوں نے کہا مرحبا
 اے نبی صالح اور برادر صالح — میں نے پوچھا
 یہ کون ہیں جبریل نے کہا یہ موسیٰ ہیں
 پھر میں عیسیٰ کے پاس پہنچا — اُنہوں نے کہا
 مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح — میں نے
 پوچھا یہ کون ہیں کہا یہ عیسیٰ ہیں —
 پھر میں ابراہیم کے پاس پہنچا — اُنہوں نے

والا الصالح قلت من هذا قال هذا عیسیٰ
 ثم مررت بابراہیم فقال مرحبا بالنبی الصالح
 والابن الصالح قلت من هذا قال هذا
 ابراہیم — قال ابن شہاب فاخبرني ابن حزم
 ان ابن عباس و ابا حبة الانصاري كانا يقولان
 قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم عرج بي
 حتی ظهرت لمستوی اسمع فیہ صریف
 الاقلام — قال ابن حزم و انس ابن مالک قال
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم ففرض اللہ
 عزوجل علی امتی خمسون ملوۃ — فرجعت
 بذلک حتی مررت علی موسی فقال ما
 فرض اللہ لك علی امتك قلت فرض
 خمسين ملوۃ — قال فارجع الی ربك فان
 امتك لاتطیق — فراجعت فوضع شطرها —
 فرجعت الی موسی قلت وضع شطرها — فقال
 راجع ربك فان امتك لاتطیق ذالک
 فراجعت فوضع شطرها فرجعت الیہ فقال
 ارجع الی ربك فان امتك لاتطیق ذالک
 فراجعته فقال ہی خمس و هی خمسون
 لا یبدل القول لدي — فرجعت الی موسی
 فقال راجع ربك فقلت استخیرت من ربی
 ثم انطلقت بی حتی انتهی بی الی السیدۃ
 الممتنہ و غشیها الوان لادری ما ہی
 ثم ادخلت الجنة فاذا فیہا حبات (جنا بذ)
 اکثر لرب و اذا ترابها المسک —

(صحیح بخاری مطبوعہ دہلی صفحہ ۵۵۰ و ۵۵۱)

کہا مرحبا اے نبی صالح اور فرزند صالح — میں نے پوچھا یہ کون ہیں کہا یہ ابراہیم ہیں —
 ابن شہاب کہتے ہیں مجھ ابن حزم نے خبر دی کہ ابن عباس اور ابو حبة انصاری دونوں
 کہتے تھے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ پھر مجھ کو چڑھا لے گیا یہاں تک کہ میں اسی جگہ

اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿۱۷﴾

پہونچا جہاں سے قلموں کے چلنے کی آواز سفتا تھا — ابن حزم اور انس بن مالک کہتے ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا کہ خدا نے مہربی اُمت پر پچاس نمازیں فرض کیں = جب میں واپس ہو کر موسیٰ کے پاس آیا تو انہوں نے پوچھا کہ خدا نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا میں نے کہا پچاس نمازیں کہا پھر خدا کے پاس جائیئے = آپ کی اُمت سے یہ فرض ادا نہ ہو سکیگا = میں پھر گیا تو خدا نے ان میں سے ایک حصہ کم کر دیا پھر موسیٰ کے پاس آیا اور میں نے کہا ایک حصہ ان میں سے خدا نے کم کر دیا = کہا پھر جائیئے = آپ کی اُمت اسکا بھی تحمل نہ کر سکیگی = میں پھر گیا = خدا نے ایک حصہ اور کم کر دیا = پھر جب موسیٰ کے پاس آیا تو کہا پھر جائیئے آپ کی اُمت یہ بھی ادا نہ کر سکیگی میں پھر خدا کے پاس گیا = کہا پانچ نمازیں ہیں اور وہی پچاس کی برابر ہیں = مہرا قول نہیں بدلنا = میں موسیٰ کے پاس آیا تو کہا پھر جائیئے میں نے کہا اب تو مجھے خدا سے شرم آتی ہی = پھر جبریل مجھے لے چلا = یہاں تک کہ میں سدرة کے پاس پہنچ گیا اور اُسپر رنگ چھائے ہوئے تھے جتنی حقیقت میں نہیں جانتا پھر میں جنت میں داخل ہوا اور دیکھا کہ موتی کے تہی ہیں اور اس کی مٹی مشک خالص ہی *

حدیث بیان کی ہم سے ہدیہ بن خالد نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ہمام نے قتادہ سے اور کہا مجھ سے خلیفہ نے حدیث بیان کی ہم سے یزید بن زریع نے کہا حدیث بیان کی ہم سے سعید اور ہشام نے کہا انہوں نے حدیث بیان کی ہم سے قتادہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے انس بن مالک نے مالک بن صعصعہ سے کہا اُس نے فرمایا رسول خدا نے کہ میں کعبہ کے پاس کچھ سوتا کچھ جاگتا تھا پھر ذکر کیا ایک شخص کا دو شخصوں کے درمیان پھر سونے کا لکڑی حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا لایا گیا = پھر میرا سینہ دھت کی نرم جگہ تک چھو گیا = پھر اندر کی چیز (دل) کو آپ زرم سے دھو کر

حدثنا هذبة بن خالد حدثنا همام عن قتادة و قال لي خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد و هشام حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك عن مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم بيضا انا عبد الويت بن الغائم واليقظان فذكر رجلا بين الرجاون فاتهم بطست من ذهب ملان حكمة و ايمانا فشق من النحر الى مرق البطن ثم غسل البطن بماء زمزم ثم ملني حكمة و ايمانا و اتيت بدابة ابيض دون البغل و فوق الكمار البراق فانطلقت مع جبريل حتى اتينا السماء الدنيا قول

بیشک وہ صغیر والا ہی اور دیکھنے والا ۱

حکمت اور ایمان سے بہودیا - اور ایک سبقت
 رنگ کا جانور لایا گیا جو خچر سے چھوٹا اور
 گدھے سے بڑا تھا - یعنی براق - پھر میں
 جبریل کے ساتھ چٹ - یہاں تک کہ ہم پہلے
 آسمان تک پہنچے - پوچھا گیا کہ کون
 ہی کہا جبریل پوچھا تو بڑے ساتھ اور کون ہی
 کہا محمد صلعم ہیں پوچھا کیا وہ بلائے گئے ہیں
 کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا - پھر
 میں آدم کے پاس آیا اور اُنکو سلام کیا کہا مرحبا
 اے فرزند اور نبی پھر میں عیسیٰ اور یحییٰ
 کے پاس آیا دونوں نے کہا مرحبا اے بھائی اور
 نبی پھر ہم تیسرے آسمان پر پہنچے پوچھا
 یہ کون ہی - کہا جبریل پوچھا تو بڑے
 ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں اسنے پوچھا
 کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں - کہا مرحبا کیا
 خوب آنا ہوا - پھر میں یوسف کے پاس آیا
 اور اُن کو سلام کیا - کہا مرحبا تم پر اے بھائی
 اور نبی پھر ہم چوتھے آسمان پر پہنچے
 پوچھا کون ہی - کہا جبریل پوچھا تو بڑے
 اور کون ہی کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 ہیں - کہا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں
 کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا پھر میں ادریس
 کے پاس آیا اور اُن کو سلام کیا کہا مرحبا تم
 پر اے بھائی اور نبی پھر میں پانچویں آسمان
 پر پہنچے - پوچھا کون ہی کہا جبریل
 کہا تو بڑے ساتھ اور کون ہی کہا محمد صلعم

من هذا قال جبریل قیل ومن معک قال
 محمد قیل وقد ارسل الیہ قال نعم قیل
 مرحبا بہ ولنعم المجئی جاء فایت علی
 آدم فسلمت علیہ فقال مرحبا بک من
 ابن و نبی فاتیذا السماء الثالثة قیل من
 هذا قال جبریل قیل ومن معک قال
 محمد قیل و ارسل الیہ قال نعم قیل
 مرحبا بہ ولنعم المجئی جاء فایت علی
 عیسیٰ و یحییٰ فقال مرحبا بک من اخ
 و نبی فاتیذا السماء الثالثة قیل من هذا
 قال جبریل قیل ومن معک قال محمد
 قیل وقد ارسل الیہ قال نعم قیل مرحبا
 بہ ولنعم المجئی جاء فایت علی یوسف
 فسلمت علیہ فقال مرحبا بک من اخ
 و نبی فاتیذا السماء الرابعة قیل من هذا
 قال جبریل قیل ومن معک قیل محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم قیل وقد ارسل الیہ
 قیل نعم قیل مرحبا بہ ولنعم المجئی جاء
 فایت علی ادریس فسلمت علیہ فقال
 مرحبا بک من اخ و نبی فایت السماء
 الخامسة قیل من هذا قیل جبریل قیل
 ومن معک قیل محمد قیل وقد ارسل
 الیہ قیل نعم قیل مرحبا بہ ولنعم المجئی
 جاء فاتیذا علی ہارون فسلمت علیہ فقال
 مرحبا بک من اخ و نبی فاتیذا علی السماء
 السادسة قیل من هذا قیل جبریل قیل
 ومن معک قیل محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 قیل وقد ارسل الیہ قیل نعم قیل مرحبا بہ
 ولنعم المجئی جاء فایت علی موسیٰ فسلمت
 علیہ فقال مرحبا بک من اخ و نبی فلما
 جاؤت یحییٰ فقیل ما ایاک قال یارب

وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ

ہیں۔ کہا کہا بلائے گئے ہیں کہا ہاں کہا
مرحباً کیا خوب آنا ہوا۔ پھر ہم ہارون کے
پاس پہنچے میں نے انکو سلام کیا۔ کہا مرحبا
تم پڑاے نبی اور برادر پھر ہم چہٹے آسمان پر
پہنچے پوچھا کون ہی کہا جبریل پوچھا
کہ تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلی اللہ
علیہ وسلم میں پوچھا کہ بلائے گئے ہیں۔
کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا۔ پھر
میں موسیٰ کے پاس پہنچا۔ اُن کو میں
نے سلام کیا۔ کہا مرحبا اے برادر اور نبی۔
جب میں وہاں سے بڑھا تو وہ روئے پوچھا کہ تم
کہوں روئے ہو۔ کہا اے خدا یہم لوکا جو
میرے بعد مبعوث ہوا ہی۔ اس کی امت
کے لوگ میری امت والوں سے زیادہ جنت
میں داخل ہونگے۔ پھر ہم ساتویں
آسمان پر پہنچے کہا کون ہی۔ کہا
جبریل کہا تیرے ساتھ کون ہی۔ کہا
محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ پوچھا کہ بلائے گئے ہیں کہا
ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا۔ پھر
میں ابراہیم کے پاس پہنچا میں نے انکو سلام کیا
کہا مرحبا تم پڑاے نورقند اور نبی پھر بیت
النعصور میرے قریب لایا گیا۔ میں نے جبریل
سے پوچھا تو کہا یہ بیت المعمور ہی۔ اس
میں ہر روز ستر ہزار فرشتے نماز پڑھتے ہیں۔
اور جب یہاں سے نکلے ہیں تو پھر کبھی نہیں
آتے۔ پھر سدرۃ المنتہی مجھ سے نزدیک ہوا۔

هَذَا الْغُلَامَ الَّذِي بَعَثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ
مِنْ أُمَّتِهِ أَفْضَلُ مِمَّا يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِي فَأَتَيْنَا
السَّمَاءَ السَّابِعَةَ قَبْلَ مِنْ هَذَا قَوْلَ جِبْرِيلَ قَبْلَ
وَمِنْ مَعَكَ قَبْلَ مُحَمَّدٍ قَبْلَ وَقَدْ أُرْسِلَ إِلَيْهِ
مَرْحَبًا بِهِ وَلِنَعْمَ الْمَجْنِيُّ جَاءَ فَأَتَيْتُ عَلَى
أَبْرَاهِيمَ فَسَلَّمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ مَرْحَبًا بِكَ مِنْ
إِبْنِ وَنَبِيِّ فَرَفَعَ لِيَ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ فَسَأَلْتُ
جِبْرِيلَ فَقَالَ هَذَا الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ يُصَلِّي فِيهِ كُلُّ
يَوْمٍ سَبْعُونَ أَلْفًا إِذَا خَرَجُوا لَمْ يَعُودُوا آخِرَ
مَآعِظِهِمْ وَرَفَعْتُ لِيَ سِدْرَةَ الْمُنْتَهَى إِذَا نَزَلْتُهَا
كَأَنَّهُ قَلَالٌ هَجَرَ وَوَرَّتْهَا كَأَنَّهُ أَذَانُ فَيُذِلُّ فِي أَصْلِهَا
أَوْ يَحْتَمِلُ أَنَّهُ نَهْرَانِ بِاطْنَانِ وَنَهْرَانِ ظَاهِرَانِ
فَسَأَلْتُ جِبْرِيلَ فَقَالَ أَمَّا الْبِاطْنَانِ فَفِي الْجَنَّةِ
وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالْفَرَاتُ وَالْفُجَيْلُ - ثُمَّ فَرَضْتُ
عَلَى خَمْسِينَ صَلَاةً فَأَقْبَلْتُ حَتَّى جِئْتُ
مُوسَى فَقَالَ مَا صَنَعْتَ قُلْتُ فَرَضْتُ عَلَى
خَمْسِينَ صَلَاةً قَالَ أَنَا أَغْلَمُ بِالْقَاسِ مِنْكَ
عَالِجَتِ بَنِي إِسْرَآئِيلَ أَشَدَّ الْمَعَالِجَةِ ثَانَ اسْتَك
لَا تَطِيقُ فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَلِّمْ فَرَجَعْتُ فَسَأَلْتُهُ
فَقَبَّلَهَا أَرْبَعِينَ ثُمَّ مِثْلَهُ ثُمَّ ثَلَاثِينَ ثُمَّ مِثْلَهُ فَجَعَلَ
عَشْرِينَ ثُمَّ مِثْلَهُ فَجَعَلَ عَشْرًا فَأَتَيْتُ مُوسَى
فَقَالَ مِثْلَهُ فَجَعَلَهَا خَمْسًا فَأَتَيْتُ مُوسَى فَقَالَ
مَا صَنَعْتَ قُلْتُ جَعَلَهَا خَمْسًا فَقَالَ مِثْلَهُ
قُلْتُ سَلَّمْتُ فَتَوَدَّعَى أَنِّي قَدْ امْضَيْتُ
فَرَضْتَنِي وَخَفَعْتُ عَنْ عِبَادِي وَاجْزِي الْعَسَلَةَ
عَشْرًا وَقُلْ هَمَامٌ عَنْ قَنَادَةٍ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ -

(مصحح بخاری مطبوعہ دہلی صفحہ ۴۵۵ و ۴۵۶)

اور ہم نے دی موسیٰ کو کتاب

جس کے بصر ہجرت کے متکون کے برابر ہوتے تھے اور پتے ہاتھیوں کے کان کی برابر تھے۔ چار نہریں اس کی چتر میں سے نکلتی تھیں دو پوشیدہ اور دو ظاہر تھیں۔ میں نے چتر میں سے پوچھا تو کہا جو پوشیدہ نہریں تو جنت میں ہیں۔ اور دو ظاہر فرات اور فہل ہیں۔ پھر مجھے پڑ پچاس نمازیں فرض ہوئیں پھر میں موسیٰ کے پاس آیا۔ پوچھا آپ نے کیا کیا۔ میں نے کہا مجھے پڑ پچاس نمازیں فرض ہوئی ہیں۔ کہا میں لوگوں کے حال سے آپ سے زیادہ واقف ہوں۔ میں نے بنی اسرائیل کی اصلاح میں سخت تکلیف اٹھائی ہے۔ آپ کی اُمت اس کا تحمل نہ کر سکیگی آپ خدا کے پاس پھر جائیئے۔ اور درخواست کیجیئے میں پھر گیا اور خدا سے سوال کیا۔ تو چالیس نمازوں کا حکم دیا۔ پھر ایسا ہی ہوا پھر تیس کا حکم دیا پھر ایسا ہی ہوا پھر بیس کا حکم دیا پھر ایسا ہی ہوا پھر دس نمازوں کا حکم دیا پھر میں موسیٰ کے پاس آیا۔ پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا۔ پھر خدا نے پانچ نمازوں کا حکم دیا میں موسیٰ نے پھر وہی پاس آیا۔ کہا آپ نے کیا کیا۔ میں نے کہا اب پانچ کا حکم دیا ہے موسیٰ نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا۔ میں نے کہا اب تو میں قبول کر چکا۔ پھر آواز آئی کہ ہم نے اپنا فرض جاری کیا۔ اور اپنے بندوں کو آسانی دی اور ہم ایک نیک کے بدلے دس کا ثواب دیئے۔ ہمام نے قتادہ سے اُس نے حسن سے اور اُس نے ابو ہریرہ سے اور انہوں نے پیغمبر خدا سے روایت کی ہے کہ یہ واقعہ بیت المعمور میں ہوا۔

حدیث بیان کی ہم سے ہدیہ بن خالد نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ہماری
 ہیں یہی نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے قتادہ نے انس بن مالک سے اُس نے
 مالک بن صعصعہ سے کہ پیغمبر خدا نے ذکر
 کیا اُن سے معراج کی رات کا کہ اُس حالت
 میں کہ میں حطوم میں تھا اور کہی کہ
 میں حجر مہر کروت پر سوتا تھا — کہ ایک
 آلے والا آیا پھر اُس نے چہرا اور میں نے سنا
 کہ فرمایا یہاں سے یہاں تک چاک کیا یعنی
 گلے کے گڑھے سے بالوں کی جگہ تک اور میں
 نے سنا کہ فرمایا سینہ کے سرے سے بالوں کی

وَجَعَلْنَاهُ هَدًى

جگہ تک پہر سیرا دل نکالا پہر ایمان سے بہرہ
 ہوا سونے کا لکن لایا گیا اور مہرا دل دھویا گیا
 پہر بہرہ کیا پہر وہیں رکھ دیا گیا جہاں پہلے
 تھا = پہر ایک جانور سوارہی کا لایا گیا خچر سے
 چھوڑتا گھڑے سے بڑا سفید رنگ کا اور وہ برلق
 تھا جو مقہارے نظر پر قدم رکھتا تھا = میں
 اُس پر سوار ہوا اور جبریل میرے ساتھ چلے
 یہاں تک کہ پہلے آسمان پر پہنچا اور اُس نے
 دروازہ کھلوانا چاہا = پوچھا گیا کون ہی کہا
 جبریل پوچھا گیا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد
 صلعم ہوں کہا کیا بلائے گئے ہوں کہا ہاں کہا
 مرحبا کہا خوب آنا ہوا پہر دروازہ کھل گیا جب
 میں وہاں پہنچا تو دیکھا کہ وہاں آدم ہیں =
 جبریل نے کہا کہ یہ آپ کے باپ آدم ہیں
 اُن کو سلام کیجئے میں نے سلام کیا — آدم
 نے سلام کا جواب دیا پہر کہا اے فرزند صالح
 اور نبی صالح مرحبا! پہر چوہا یہاں تک
 کہ دوسرے آسمان پر پہنچا = اور دروازہ
 کھلوانا چاہا کہا گیا کون ہی کہا جبریل
 کہا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں
 کہا بلائے گئے ہوں کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب
 آنا ہوا پہر دروازہ کھل گیا = جب میں وہاں
 پہنچا تو دیکھا کہ یحییٰ و عیسیٰ ہیں = اور
 وہ دونوں خانہ زاد بھائی ہیں — جبریل نے
 کہا یہ عیسیٰ اور یحییٰ ہوں اُن کو سلام
 کیجئے = میں نے سلام کیا = دونوں نے جواب

اُتیت بعاصمت من ذہب مملوۃ ایمانا
 فغسل قلبی ثم حشی ثم اُعید ثم اُنیت
 بدابة دون البقل و فوق الحمار ابیض و
 هو البراق یضع خطوہ عند أقصى طرفہ
 فحملت علیہ فاستلقت بی جبریل حتی
 اتی السماء الثانیة فاستفتح فقیل من هذا
 قال جبریل قیل و من معک قال محمد قیل
 و قد ارسل الیہ قال نعم قیل مرحبا بہ فنعیم
 المبحی جاہ ففتح فلما خلاصت اذا فیہا
 آدم فقال هذا ابوک آدم فسلم علیہ فسلمت
 علیہ فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح
 والقبی الصالح ثم سعد حتی اتی السماء
 الثالثیة فاستفتح قیل من هذا قال جبریل
 قیل و من معک قال محمد قیل و قد
 ارسل الیہ قال نعم قیل مرحبا بہ فنعیم
 المبحی جاہ ففتح فلما خلاصت اذا یحیی
 و عیسیٰ و هما ابنا الخالة قال هذا یحیی
 و عیسیٰ فسلم علیہما فسلمت فردا ثم قال
 مرحبا بالاح الصالح والقبی الصالح ثم سعد
 بی الی السماء الثالثیة فاستفتح قیل من
 هذا قال جبریل قیل و من معک قال
 محمد قیل و قد ارسل الیہ قال نعم قیل
 مرحبا بہ فنعیم المبحی جاہ ففتح فلما
 خلاصت اذا یوسف قال هذا یوسف فسلم
 علیہ فسلمت علیہ فرد ثم قال مرحبا بالاح
 الصالح والقبی الصالح ثم سعد بی حتی
 اتی السماء الرابعیة فاستفتح قیل من هذا
 قال جبریل قیل و من معک قال محمد
 قیل و قد ارسل الیہ قال نعم قیل مرحبا
 بہ فنعیم المبحی جاہ ففتح فلما خلاصت
 اذا ادریس قال هذا ادریس فسلم علیہ
 فسلمت علیہ فرد ثم قال مرحبا بالاح الصالح

اور ہم نے اُس کو کیا ہدایت

دیا — پھر کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح — ہمارے تیسرے آسمان پر چڑھا لے گیا — پھر اُس نے دروازہ کھلوانا چاہا — پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل — کہا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہوں — کہا بلائے گئے ہیں کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا — پھر دروازہ کھل گیا اور میں پہنچا تو دیکھا کہ وہاں یوسف ہیں — جبریل نے کہا کہ یہ یوسف ہیں — اُنکو سلام کیجئے — میں نے سلام کیا — یوسف نے جواب دیا اور کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح پھر مجھکو چوتھے آسمان پر چڑھا لے گیا وہاں یوسف دروازہ کھلوانا چاہا تو پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون ہی — کہا محمد صلعم ہوں — کہا بلائے گئے ہیں — کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا پھر دروازہ کھل گیا — جب میں وہاں پہنچا تو دیکھا وہاں ادریس ہیں — جبریل نے کہا یہ ادریس ہیں اُن کو سلام کیجئے — میں نے سلام کیا ادریس نے جواب دیا اور کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح پھر مجھکو پانچویں آسمان پر چڑھا لے گیا اور وہاں بھی دروازہ کھلوانا چاہا — پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں کہا کھلائے گئے ہیں کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا جب میں پہنچا تو دیکھا وہاں ہارون ہیں — جبریل نے کہا یہ ہارون

والنبي الصالح ثم سعد بي حتى اتى السماء الخامسة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل ومن قد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فقم المجدئي جاء فلما خلصت فاذا هارون قال هذا هارون فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاح الصالح والنبي الصالح ثم سعد بي حتى اتى السماء السادسة فاستفتح قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل ومن قد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به فقم المجدئي جاء فلما خلصت فاذا موسى قال هذا موسى فسلم عليه فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاح الصالح والنبي الصالح فلما تجاوزت بكى فقليل له ما يبكيك قال ابكي لان غلاما بعث بعدي يدخل الجنة من امته اكثر ممن يدخلها من امتي ثم سعد بي الى السماء السابعة فاستفتح جبريل قول من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل ومن قد بعث اليه قال نعم قال مرحبا به فقم المجدئي جاء فلما خلصت فاذا ابراهيم قال هذا ابرك فسلم عليه قال فسلمت عليه فرد السلام فقال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم رفعت بي سدرة المنتهى فاذا بقبها مثل قلال هيجر و اذا ورقها مثل اذان الغنينة قال هذه سدرة المنتهى و اذا اربعة اناهار فهران باطنان و فهران ظاهران فقلت ما هذا قال جبريل قال اما الباطن فهران في الجنة و اما الظاهران فالذي والفرات ثم رفع لي اليه المعمور ثم اقامت ياقه من خمر و اقام من لبن و اقام من عسل فاخذت اللبن فقال هي الفطرة انت عليها

بَنِي إِسْرَائِيلَ

ہوں ان کو سلام کیجئے میں نے سلام کیا ہارون نے سلام کا جواب دیا اور کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح پھر مجھ کو چھٹے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کہ کون ہی کہا جبریل کہا تھوے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہوں۔ کہا کیا وہ بلائے گئے ہیں۔ کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا پھر میں پھنچا تو دیکھا وہاں موسیٰ ہوں جبریل نے کہا یہہ موسیٰ ہیں ان کو سلام کیجئے = میں نے سلام کیا۔ موسیٰ نے جواب دیا پھر کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح۔ جب میں وہاں سے آگے بڑھا موسیٰ روئے۔ اُن سے پوچھا گیا کہ آپ کیوں روئے ہیں کہا میں اس لئے روتا ہوں کہ اس لڑکے کی اُمت کے لوگ جو میرے بعد مبعوث ہوا ہی۔ میری اُمت والوں سے زیادہ جنت میں جائیں گے پھر مجھ کو ساتویں آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل کہا تھوے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہوں۔ کہا کہا طلب کیئے گئے ہیں۔ کہا ہاں۔ کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا پھر جب میں پھنچ گیا تو

وَأَمَّا نَكَمْ نَمُوتُ عَلَى الصَّلَوَاتِ خَمْسِينَ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ فَمَرَرْتُ عَلَى مُوسَى فَقَالَ بِمَ أَمُوتُ قَالَ أَمُوتُ بِخَمْسِينَ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ قَالَ أَمَّا نَكَمْ لَا تَسْتَطِيعُ خَمْسِينَ صَلَوةً كُلَّ يَوْمٍ وَ إِنِّي وَاللَّهِ قَدْ جَرَبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ وَ عَالِجْتُ بِغِيِّ إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمَعَالِجَةِ فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَلِّمْهُ التَّخْفِيفَ لِأَمَّتِكَ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَقِيَّ عَشْرًا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَقِيَّ عَشْرًا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ فَرَجَعْتُ فَوَضَعَ عَقِيَّ عَشْرًا فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ مِثْلَهُ فَرَجَعْتُ فَمَرَرْتُ بِعَشْرِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ فَقَالَ مِثْلَهُ فَرَجَعْتُ فَمَرَرْتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ فَرَجَعْتُ إِلَى مُوسَى فَقَالَ بِمَ أَمُوتُ قُلْتُ أَمُوتُ بِخَمْسِ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ قَالَ أَمَّا نَكَمْ لَا تَسْتَطِيعُ خَمْسَ صَلَوَاتٍ كُلَّ يَوْمٍ وَ إِنِّي قَدْ جَرَبْتُ النَّاسَ قَبْلَكَ وَ عَالِجْتُ بِغِيِّ إِسْرَائِيلَ أَشَدَّ الْمَعَالِجَةِ فَارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَسَلِّمْهُ التَّخْفِيفَ لِأَمَّتِكَ قَالَ سَأَلْتُ رَبِّي حَتَّى اسْتَضْهِيتُ وَ لَكِنِّي أَرْضِي وَ أَسْلَمُ قَالَ فَلَمَّا جَاوَزْتَ نَادَى مِنْ أَمَامِي قَرِيبَتِي وَ خَفَّتْ عَنِ عِبَادِي —

(صفحہ ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ صحیح بخاری مطبوعہ دہلی) -

دیکھا وہاں ابراہیم ہیں۔ جبریل نے کہا یہہ آپ کے دادا ابراہیم ہیں۔ ان کو سلام کیجئے۔ میں نے سلام کیا سلام کا جواب دیا اور کہا مرحبا اے فرزند صالح اور نبی صالح پھر سدرة المنتہی مجھ سے نزدیک ہوا میں نے دیکھا اس کے پہلے پہر کے مٹکوں کے برابر اور پتے ہاتھوں کے کن کی برابر ہیں۔ جبریل نے کہا یہہ سدرة المنتہی ہی۔ میں نے دیکھا اس کی جڑ سے چار نہریں نکلتی ہیں دو پوشیدہ اور دو ظاہر۔ میں نے کہا

بقی اسرائیل کے لیئے

اے جبریل یہہ کہا ہیں — کہا دو پوشیدہ نہریں تو جنت میں جاتی ہیں اور درِ ظاہر
 نیل اور فرات ہیں — پھر بوقت المعمور مجھ سے نزدیک ہوا — پھر ایک ظرف شراب
 سے دوسرا دودہ سے اور تیسرا شہد سے بہرا ہوا پیش کیا گیا میں نے دودہ کو پسند کیا —
 جبریل نے کہا یہی آپ کی نصرت ہی جس پر آپ اور آپ کی اُمت پیدا ہوئی ہے —
 پھر مجھ پر ہر روز پچاس نمازیں فرض ہوئیں — پھر میں اُلٹا پھرا اور موسیٰ کے پاس آیا
 پوچھا کہا حکم ہوا — میں نے کہا ہر روز پچاس نمازوں کا حکم ہوا ہی کہا آپ کی اُمت
 پچاس نمازیں ہر روز ادا نہیں کرسکیگی — اور خدا کی قسم میں آپ سے پہلے لوگوں کو
 آزما چکا ہوں اور بقی اسرائیل کی اصلاح میں سخت تکلیف اُٹھا چکا ہوں — خدا کے
 پاس پھر جائیئے — اور اپنی اُمت کے لیئے تخفیف کی درخواست کیجیئے — میں پھر
 گیا اور خدا نے دس نمازیں کم کردیں — اور میں پھر موسیٰ کے پاس آیا — موسیٰ نے
 پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا — میں پھر گیا اور خدا نے دس اور کم کردیں پھر موسیٰ کے
 پاس آیا موسیٰ نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا میں پھر گیا اور خدا نے دس نمازیں اور کم
 کردیں — پھر موسیٰ کے پاس آیا پھر بھی وہی کہا جو پہلے کہا تھا — میں پھر گیا تو ہر
 روز دس نمازوں کا حکم ہوا — جب میں موسیٰ کے پاس آیا تو پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا —
 میں پھر گیا اور اب کی دفعہ ہر روز پانچ نمازوں کا حکم ہوا — لوت کر موسیٰ کے پاس آیا تو
 پوچھا کیا حکم ہوا میں نے کہا ہر روز پانچ نمازوں کا حکم ہوا ہی — کہا آپ کی اُمت ہر
 روز پانچ نمازیں ادا نہیں کرسکیگی — میں آپ سے پہلے لوگوں کو آزما چکا ہوں اور بقی
 اسرائیل کی اصلاح میں تکلیف اُٹھا چکا ہوں — آپ پھر جائیئے اور اپنی اُمت کے لیئے
 کمی کی درخواست کیجیئے — کہا میں نے اپنے رب سے سوال کیا یہاں تک کہ مجھے شرم آئی
 اب تو میں راضی ہوں اور اسی کو قبول کرتا ہوں — کہا جب میں اُس مقام سے چلا تو
 ایک پکارنے والے نے پکارا میں نے اپنا فرض جاری کر دیا اور اپنے بندوں پر آسانی کی *

حدیث بیان کی ہے محمد بن بشار نے کہا اُسے حدیث بیان کی ہے غندر نے

کہا اُسے حدیث بیان کی ہے محمد بن بشار نے کہا اُسے حدیث بیان کی ہے

ہم سے یزید بن زریع نے کہا اُسے حدیث بیان کی ہے

محمد بن بشار نے کہا اُسے حدیث بیان کی ہے

محمد بن بشار نے کہا اُسے حدیث بیان کی ہے

حدیث محمد بن بشار حدیث غندر حدیث

شعبہ عن قتادة وقال لي خليفة حدیث یزید

بن زریع حدیث سعید عن قتادة عن ابی

العالیة حدیث ابن عم نبیہم صلی اللہ علیہ وسلم

أَلَّا تَتَذَكَّرُوا

کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے تمہارے نبی کے چچا کے بیٹے یعنی ابن عباس نے پیغمبر خدا سے فرمایا میں نے دیکھا معراج کی شب موسیٰ کو لمبے قد کا اور گونگریالے بالوں والا گویا کہ وہ قبیلہ شقوۃ کے مردوں میں سے ہیں - اور میں نے عیسیٰ کو دیکھا میانہ قد میانہ بدن رنگت مائل بسرخ و سفید بال چھوٹے ہوئے - اور میں نے دیکھا مالک محافظ دوزخ کو اور دجال کو اُن نشانوں میں جو

خدا نے دکھائے - پس نہ شک کر تو اس کے دیکھنے میں - روایت کی انس نے اور ابوہریرہ نے پیغمبر خدا سے کہ فرشتے مدینہ کو دجال سے بچاتے اور اس کی نگہبانی کرتے ہیں * حدیث بیان کی ہم سے عبدان نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ نے کہا اُس نے

حدیث بیان کی ہم سے یونس نے زہری سے اور ہم سے حدیث بیان کی احمد بن صالح نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے عقبہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے یونس نے ابن شہاب سے کہا اُس نے کہا انس بن مالک نے ابوذر حدیث بیان کرتے تھے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا - میرے گھر کی چھت شق کی گئی اور میں اُس وقت مکہ میں تھا - پھر جبیر بن قافل ہوا اور میرا سینہ چھڑ کر آب زمزم سے دھریا پھر حکمت و ایمان سے بھرا ہوا سونے کا لہجہ لایا اور اسکو مہرے سیکھ میں اُلٹ دیا - پھر اسکو برابر کر دیا اور میرا ہاتھ پکڑ کر آسمان پر لے چلا جب پہلے آسمان پر پہنچا جبیر بن قافل نے آسمان کے محافظ سے کہا کہوں کہا کون ہی

یعنی ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رايت ليلة أُسرى بي موسى رجلاً آدم طويلاً جعداً كافه من رجال شقوۃ ورايت عيسى رجلاً مربعاً مربعاً من رجوع الخلق الى الحمرة والبياض سبط الراس ورايت مالكا خازن الدار والدجال في آيات اراهن الله اياه فلا تكن ممن مريۃ من لقائه قال انس وابوہريرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم تدرس الملائكة المدينة من الدجال - (صحیح بخاری صفحہ ۲۵۹) -

حدثنا عبدان حدثنا عبد الله حدثنا يونس عن الزهري وحدثنا احمد بن صالح حدثنا عقبه حدثنا يونس عن ابن شهاب قال قال انس ابن مالك كان ابوذر يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقف بيتي وانا بمكة ففرج جببريل فقرج صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة وايمانا فاغمرهافي صدري ثم اطبقه ثم اخذ بيدى فخرج بي الى السماء فلما جاء الى السماء الدنيا قال جببريل لخازن السماء افتح قال من هذا قال هذا جببريل قال معك احد قال معي محمد قال اُرسِل اليه قال نعم ففتح فلما علموا السماء الدنيا اذ ارسل عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة فان اُنظر قبل يمينه ضحك وانا انظر قبل شماله بكى فقال مرحباً بالنبي الصالح والابن الصالح قلت

کہ نہ پکڑو

کہا جبیریل کہا تیرے ساتھ کوئی ہی کہا
 مہرے ساتھ محمد صلعم ہیں — کہا بلائے گئے
 ہیں کہا ہاں پھر دروازہ کھل گیا — اور ہم
 آسمان اُبل پر جا پہنچے — میں نے دیکھا
 ایک مرد ہی جسکے دائیں بائیں بہت سی
 صورتیں ہیں — دائیں طرف دیکھ کر ہنسنا
 ہی اور بائیں طرف دیکھ کر روتا ہی — اُسے کہا
 مرحبا اے نبی صالح اور فرزند صالح میں نے کہا
 اے جبیریل یہ کون ہی کہا یہہ آدم ہیں اور
 یہہ صورتیں جو انکے دائیں بائیں ہیں — اُنکی
 اولاد کی روحیں ہیں — ان میں سے دائیں
 طرف والے جنتی اور بائیں طرف والے دوزخی
 ہیں — اسیلئے دائیں طرف دیکھ کر ہنستے اور
 بائیں طرف دیکھ کر روتے ہیں — پھر جبیریل
 مجھ کو دوسرے آسمان پر چڑھا لیکر گیا — اور
 متحافظ سے کہا کہول اس متحافظ نے بھی وہی
 کہا جو پہلے متحافظ نے کہا تھا — پھر کھل
 گیا انس کہتے ہیں کہ ابودر نے آسمانوں پر
 ادریس — موسیٰ — عیسیٰ اور ابراہیم کا ملغا
 تو بیان کیا مگر اُنکے مقامات کی تعیین نہیں
 کی سوائے اس کے کہ آسمان اُبل پر آدم اور
 چھٹی آسمان پر ابراہیم کے ملنے کا ذکر کیا —
 انس کہتے ہیں جب جبیریل کا گذر ادریس
 کے پاس ہوا — ادریس نے کہا مرحبا اے
 نبی صالح اور برادر صالح میں نے کہا یہہ کون
 ہیں کہا یہہ ادریس ہیں پھر میں موسیٰ کے

من هذا یا جبیریل قال هذا آدم و هذه
 الاسودۃ عن یمینہ وعن شمالہ نسف بقیۃ فاهل
 الیمین منهم اهل الجنة والاسودۃ اللتی عن
 شمالہ اهل النار فاذا نظر قبل یمینہ ضحك
 واذا نظر قبل شمالہ بکی ثم عرج بی جبیریل
 حتی اتی السماء الثانیۃ فقال لخازنہا افتح
 فقال له خازنہا مثل ما قال الاول فتفتح
 قال انس فذكر انه وجد فی السموات ادریس
 و موسیٰ و عیسیٰ و ابراہیم ولم یثبت لی
 کیف مغالہم غیر انہ قد ذکر انه قد وجد آدم
 فی السماء الدنیا و ابراہیم فی السادسة وقال
 انس فلما مر جبیریل بادریس قال مرحبا
 بالنبی الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا
 قال هذا ادریس ثم مررت بموسیٰ فقال مرحبا
 بالنبی الصالح والاخ الصالح قلت من هذا
 قال هذا موسیٰ ثم مررت بعیسیٰ فقال مرحبا
 بالنبی الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا
 قال هذا عیسیٰ ثم مررت بابراہیم فقال مرحبا
 بالنبی الصالح والابن الصالح قلت من هذا
 قال هذا ابراہیم — قال ابن شہاب واخبرني
 ابن حزم ان ابن عباس واباحیۃ الانصاری
 كانا یقولان قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 ثم عرج بی جبیریل حتی ظهرت لمستوی
 اسمع صریف الاقلام قال ابن حزم و انس بن
 مالک قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ففرض
 اللہ علی خمسین صلوۃ فرجعت بذلک حتی
 فرض بموسیٰ فقال موسیٰ ما انذی فرض
 ربک علی امتک قلت فرض علیہم خمسون
 صلوۃ قال فراجع ربک فان امتک لا تطیق
 ذلک فرجعت فراجع ربی فوضع شطرہا
 فرجعت الی موسیٰ فقال و اجمع ربک فذكر

مِنْ دُونِي وَكِيلًا ﴿۲﴾

مثله فوضع شطرها فرجعت الی موسی فاخبرته فقال ذلك ففعلت فوضع شطرها فرجعت الی موسی فاخبرته فقال راجع ربک فان امتک لاتطبق ذلک فرجعت فرأجعت ربی فقال هی خمس وهي خمسون لا یبدل القول لدي فرجعت الی موسی فقال وارجع ربک فقلت قد استعصمت من ربی ثم انطلق حتی انی بی السدرة المتطہی فغشیها الوان لاندري ماہی تم أدخلت الجنة فاذا قیہا جفا بذالاولہ واذا تراہا المسک — (صحیح بخاری صفحات ۲۷۰ و ۲۷۱) —

پاس پہنچا موسی نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح — میں نے پوچھا یہہ کون ہیں — کہا موسی ہیں — پھر میں عیسی کے پاس پہنچا عیسی نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور برادر صالح میں نے پوچھا یہہ کون ہیں کہا یہہ عیسی ہیں — پھر میں ابراہیم کے پاس پہنچا — ابراہیم نے کہا مرحبا اے فرزند صالح اور نبی صالح میں نے پوچھا یہہ کون ہیں کہا یہہ ابراہیم ہیں — کہا ابن شہاب نے

اور خبر دی مجھکو ابن حزم نے کہ ابن عباس اور ابو حبة الانصاری دونوں کہتے تھے کہ رسول خدا نے فرمایا پھر مجھکو جبریل ایسے مقام پر چڑھا لہگیا جہاں سے قلموں کے چلنی کی آواز سنائی دیتی تھی — کہا ابن حزم اور انس بن مالک نے فرمایا رسول خدا نے کہ فرض کیں خدا نے مجھپر پچاس نمازیں — پھر میں لوٹکر موسی کے پاس آیا موسی نے پوچھا کہ خدا نے آپ کی امت پر کیا فرض کیا — میں نے کہا کہ اُن پر پچاس نمازیں فرض ہوئی ہیں — کہا خدا کے پاس پھر جائیئے آپکی امت اسکا تحصیل نہیں کرسکیگی — میں پھر خدا کے پاس گیا خدا نے اُن میں سے ایک حصہ کم کر دیا — پھر میں موسی کے پاس آیا کہا پھر جائیئے اور وہی کہا جو پہلے کہا تھا — پھر خدا نے ایک حصہ اُن میں سے اور کم کر دیا — میں پھر موسی کے پاس آیا اور انکو خبر دی موسی نے پھر کہا خدا کے پاس پھر جائیئے — میں نے ایسا ہی کہا — ایک حصہ خدا نے اور کم کر دیا — میں پھر موسی کے پاس آیا اور انکو خبر دی — کہا خدا کے پاس پھر جائیئے آپکی امت اسکی طاقت نہیں رکھتی — میں پھر گیا — اور پھر سوال کیا کہا پانچ اور یہی پچاس ہیں — اب میرا قول نہیں بدلتا پھر میں موسی کے پاس آیا کہا خدا کے پاس پھر جائیئے میں نے کہا مجھکو خدا سے شرم آتی ہی پھر جبریل مجھکو سدرة المتطہی پر لہگیا — کچھہ رنگ گسہر چھانے ہوئے تھے — اُنکی حقیقت سے میں خبردار نہیں ہوں — پھر میں جنت میں داخل ہوا — وہاں موتی کے تہ اور مشک کی مٹی تھی *

میرے ہوا کوئی کار ساز ﴿۳﴾

حدیث کی ہم سے عبدالعزیز بن عبداللہ نے کہا اس نے حدیث کی مسجد سے سلیمان نے شریک بن عبداللہ سے کہا اُس نے سفا میں نے انس بن مالک سے کہ ذکر کرتے تھے وہ

اُس رات کا جبکہ رسول خدا کو مسجد کعبہ سے معراج ہو رہی - کہ تین شخص (فرشتے) وحی آنے سے پہلے رسول خدا کے پاس آئے اور وہ مسجد حرام میں سوتے تھے - ان میں سے اول نے کہا ان میں سے کون بی بیج والے نے کہا جو ان میں بہتر ہی - ان میں سے اخیر شخص نے کہا لو ان میں سے بہتر کو وہ رات تو گذر گئی پھر کسی نے اُن کو نہیں دیکھا - یہاں تک کہ ایک دوسری رات کو آئے ایسی حالت میں جبکہ رسول خدا کا دل دھکتا تھا - اور آنکھیں سوتی اور دل جاگتا تھا اور اس طرح پیغمبروں کی آنکھیں سوتی اور اُنکے دل نہیں سوتے ہیں - پھر اُنہوں نے رسول خدا سے بات نہیں کی اور اُن کو اُٹھا کر چاہے زمزم کے پاس لے گئے - پھر ان میں سے جبیر نے کلم کا ذمہ لیا - پھر جبیر نے اُن کے ساتھ کو ایک سوے سے دوسرے سوے تک چیر ڈالا - یہاں تک کہ سینہ اور جوف کو بالکل خالی کر دیا - پھر آپ زمزم سے اُس کو دھوبا - یہاں تک کہ جوف کو صاف کر دالا - پھر سونے کا لکڑی لایا گیا جس میں سونے کا لوٹا ایمان اور حکمت سے بھرا ہوا تھا - جبیر نے اُس سے آنکھوں کے سینہ اور خلق کی رگوں کو پر کر دیا - پھر دواہر کر دیا - پھر اُن

حدثنا عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني سليمان عن شريك بن عبد الله انه قال سمعت انس بن مالك يقول ليلة أُسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة انه جاءه ثلثة نفر قبل ان يوحى اليه و هو قائم في المسجد الحرام فقال اولهم ايهم هو فقال اوسلمهم هو خيرهم فقال آخرهم خذوا خيرهم فكانت تلك الليلة فلم يروهم حتى اتره لهلة أخرى فيما يرى قلبه و تمام عينه ولا ينام قلبه و كذلك الانبياء تمام اعينهم ولا تمام قلوبهم فلم يكلموه حتى احتملوه فوضعوه عند بئر زمزم فتولاة منهم جببريل فشق جببريل ما بين فحرة الى لبتة حتى فرغ من صدرة وجوفه فغسله من ماء زمزم بودة حتى انقى جوفه ثم اتى بطست من ذهب فيه ثور من ذهب محشو ايماناً و حكمة فحشاه صدره و لغاد يده يعني عروق حلقه ثم اطبقه ثم عرج به الى السماء الدنيا فصرّب باباً من ابوابها فتاداه اهل السماء من هذا فقال جببريل قالوا و من معك قال معي محمد قال و قد بعث قال نعم قالوا فمرحباً به و انلا يستبشرو به اهل السماء لا يعلم اهل السماء بما يروى الله به في الارض حتى يعلمهم فوجد في السماء الدنيا آدم فقال له جببريل هذا ابوك فسلم عليه فسلم عليه و رد عليه آدم و قال مرحباً و اهلاً يا بني ففعم الابن انت فاذا هو في السماء الدنيا فبهرق و طردان فقال ما هذان لئن ان يا جببريل قال هذا النقي والبغات عنصر هما ثم مضى

ذَرِیَّةٌ مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ

کو آسمان دنیا پر لے گیا اور اُس کا ایک دروازہ کھٹکھٹایا۔ آسمان والوں نے پکارا کہ کون ہی — کہا جبہیل کہا اور تھوڑے ساٹھ کون ہی کہا میرے ساتھ محمد معلم ہوں۔ پوچھا بلائے گئے ہوں — کہا ہاں کہا مرحبا آئیں اہل آسمان اسی بشارت کو طلب کر رہے ہوں۔ کوئی آسمان کا فرشتہ نہیں جانتا کہ ان سے خدا زمین پر کیا چاہتا ہی جب تک کہ اُن کو معلوم نہ ہو — پھر آسمان اول پر آدم کو دیکھا جبہیل نے کہا یہ آپ کے باپ ہوں — اُن کو سلام کیجئے۔ رسول خدا نے آدم کو سلام کیا اور آدم نے جواب دیا — اور کہا مرحبا اے بہترین فرزند — پھر یکایک آسمان اول پر دو نہریں بہتی دیکھیں کہا اے جبہیل یہہ کیسی نہریں ہیں — کہا یہہ فیل و فوات کی اصل ہیں — پھر اُن کو آسمان میں لے گیا = ایک اور نہر دیکھی جس پر موتی اور زبرجد کے مکمل بٹے تھے = پھر اُس میں ہاتھ ڈالا تو اُس کی مٹی بالکل مشک خالص کے مانند تھی — کہا اے جبہیل یہہ کہا ہی اس نے کہا یہہ کوثر ہی جو خدا نے آپ کے لیئے تیار رکھی ہی — پھر دوسرے آسمان پر لے گیا یہاں بھی فرشتوں نے وہی کہا جبہیل نے کہا تھا = کہ کون ہی کہا جبہیل کہا تھوڑے ساٹھ کون ہی کہا محمد معلم

یہ فی السماء فاذا هو بغیر آخر علیہ قصر من نور وزبرجد فضرِبَ یَدُهُ فاذا هو مسک. اذفر فقال ما هذا یا جبہیل قال هو هذا کوثر الذی قد خبالک ربک ثم عرج بہ الی السماء الثانیة فقلت الملائكة له مثل ما قالت له الاولى من هذا قال جبہیل قالوا ومن معک قال محمد قال وقد بعث الیہ قال نعم قالوا مرحبا بہ و اهلا ثم عرج بہ الی السماء الثالثة و قالوا له مثل ما قالت الاولى والثانیة ثم عرج بہ الی السماء الرابعة فقالوا له مثل ذلک ثم عرج بہ الی السماء الخامسة فقالوا له مثل ذلک ثم عرج بہ الی السماء السادسة فقالوا له مثل ذلک ثم عرج بہ الی السماء السابعة فقالوا له مثل ذلک کل سماء فیہا انبیاء قد سماهم قاعدت منهم ادريس فی الثانیة و هارون فی الرابعة و اخر فی الخامسة لم احفظ اسمہ و ابراهيم فی السادسة و موسی فی السابعة بتفصیل تلام الله فقال موسی رب لم اظن ان یرفع علی احد ثم علا بہ فوق ذلک بما لا یعلمہ الا الله حتی جاء سدرة المنتهی و دنا العباد وب العزة فتدلی حتی کان قاب قوسین او ادنی فاوحی الہ الیہ فیما یوحی الہ لخدمین صلوۃ علی أمتک کل یوم و لیلة ثم هبط حتی بلغ موسی فاحتبس موسی فقال یا محمد ماذا عہد الیک ربک قال عہد الی خدمین صلوۃ کل یوم و لیلة قال ان اہتک لا تستطیع ذلک فارجع فلیخفف عنک ربک و عنہم فالتمت الذبی صلی الہ علیہ وسلم الی جبہیل کأنہ یستشیر فی ذلک فاشار الیہ جبہیل نعم ان شئت فعلا بہ الی العباد فقال و هو مکانہ یا رب خفف عنا فان امتی لا تستطیع هذا فوضع علیہ

(اے) اولاد اُس قوم کی جس کو ہم نے چڑھا لیا تھا فوج کے ساتھ

ہیں کہا طالب کیئے گئے ہیں — کہا ہاں
 کہا مرحبا پھر تیسرے آسمان پر لے گیا وہاں
 بھی فرشتوں نے وہی کہا جہ پہلے اور دوسرے
 آسمان پر کہا تھا — پھر چوتھے آسمان پر
 لے گیا — پھر وہی انہوں نے کہا جو پہلے
 کہہ چکے تھے — پھر پانچویں آسمان پر لے
 گیا اور یہاں بھی مثل اول کے فرشتوں نے
 کلام کیا — پھر چھٹے آسمان پر لے گیا اور
 فرشتوں نے مثل اول کے کلام کیا — پھر
 ساتویں آسمان پر لے گیا وہاں کے فرشتوں نے
 بھی وہی کہا جو پہلوں نے کہا تھا — ہر
 ایک آسمان میں پیغمبروں کے جدا جدا نام
 بتائے — جن میں سے میں نے یاد رکھا
 ادیس دوسرے آسمان میں — ہارون چوتھے
 میں اور کوئی دوسرے نبی پانچویں میں
 جن کا نام یاد نہیں رہا — ابراہیم چھٹے میں
 اور موسی ساتویں میں اس لیے کہ اُن کو
 خدا کے ساتھ کلام کرنے کی فضیلت ہی —
 پھر موسی نے کہا اے خدا میرے گمان میں
 بھی نہیں تھا کہ کسی کو مجھ پر فضیلت
 دی جائیگی — پھر خدا اُن کو اس سے

عشر صلوات ثم رجع الى موسى فاحتمسہ
 فلم يزل يرددہ موسى الى ربہ حتى صارت
 الى خمس صلوات ثم احتبسہ موسى عند
 الخمس فقال يا محمد والله لقد راودت
 بقى اسرائيل قوسي على ادنى من هذا
 فضغوا و تركوه فامتنك اضعف اجسادا و قلوبا
 و ابدانا و ابصارا و اسماعا فارجع فليخفف
 عنك ربك كل ذلك يلتفت الغبي صلى الله
 عليه وسلم الى جبريل ليشرح عليه و كان لا
 يكره ذلك جبريل فرقمه عند الخامسة
 فقال يا رب ان امتي ضعفاء اجسادهم و قلوبهم
 و اسماعهم و ابصارهم و ابدانهم فخفف عفا
 فقال الجبار يا محمد قال لبيك و سعديك
 قال انه لا يبدل القول لدي كما فرضت
 عليك في أم الكتاب فكل حسنة بعشر امثالها
 فهي خمسون في أم الكتاب وهي خمس
 عليك فوجع الى موسى فقال كيف فعلت
 قال خفف عفا اعطانا بكل حسنة عشر امثالها
 قال موسى قد والله راودت بقى اسرائيل على
 ادنى من ذلك فتركوه فارجع الى ربك
 فليخفف عنك ايضا قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا موسى قد والله استخففت من
 ربي مما اختلف اليه قال فاعبط بسم الله
 فاستيقظ و هو في المسجد الحرام -

(صحیح بخاری صفحہ ۱۱۲ و ۱۱۱)

بھی اُپر لے گیا جس کا علم سر اے خدا کے
 پر پہنچے — پھر خدا نزدیک ہوا پھر اور بھی نزدیک ہوا — یہاں تک کہ دو کمانوں کا
 یا اس سے بھی کم فاصلہ رہ گیا — پھر خدا نے اُن کو وحی بھیجی کہ تعزی اُمت پر پچاس
 نمازیں ہر روز و شب میں فرض ہوئیں — پھر اُترے یہاں تک کہ موسی کے پاس پہنچے —
 پھر موسی نے اُن کو روکا لیا — اور کہا اے محمد صابم خدا نے آپ کو کیا حکم دیا —

اِنَّهٗ كَانَ

کہا مجھ کو ہر رات دن میں پچاس نمازوں کا حکم ہوا ہی - موسیٰ نے کہا آپ کی اُمت اسکی طاقت نہیں رکھتی پھر جائیئے تاکہ خدا اس میں تخفیف کرے - رسول خدا نے جبریل کی طرف دیکھا گویا کہ اس بارہ میں اُس سے صلاح پوچھتے ہیں - جبریل نے کہا ہاں اگر آپ چاہوں - پھر خدا کے پاس گئے - اور کہا جبکہ وہ اپنے پہلے مقام پر تھے - اے خدا کمی کر کہونکہ میری اُمت اسکی طاقت نہیں رکھتی خدا نے دس نمازیں کم کر دیں - پھر موسیٰ کے پاس آئے اور موسیٰ نے اُن کو روک لیا - موسیٰ بار بار اُنکو خدا کی طرف بھیجتے تھے یہاں تک کہ پانچ نمازیں فرض دھنڈیں موسیٰ نے پھر روکا اور کہا اے محمد قسم خدا کی میں نے اپنی قوم بقیٰ اسرائیل سے اس سے بھی کم محنت چاہی تھی - اُنہوں نے کمزوری دکھائی اور اُسکو چھوڑ دیا - آپ کی اُمت کا جسم - قلب - بصارت اور سماعت اور بھی زیادہ ضعیف ہی - پھر جائیئے تاکہ خدا اسکو بھی معاف کر دے - رسول خدا نے جبریل کی طرف دیکھا تاکہ اس میں مشورہ دے جبریل اسکو برا نہیں جانتا تھا پھر پانچویں دفعہ بھی رسول خدا کو لہکيا - پھر رسول خدا نے کہا اے رب میری اُمت کے جسم - قلب - بصارت - سماعت اور بدن ضعیف ہیں - پس ہمارے حق میں کمی کر خدا نے کہا اے محمد - کہا لبیک (حاضر ہوں) کہا میرا قول نہیں بدلتا جس طرح اُم الکتاب میں تجھ پر فرض کر چکا ہوں - اور ہونہ کی کا بدلہ دس نیکیوں کی برابر ہوگا - اسلیئے اب یہہ نمازیں اُم الکتاب میں پچاس کی برابر اور تیرے نزدیک وہی پانچ ہیں - پھر موسیٰ کے پاس آئے کہا آپ نے کیا کیا - کہا خدا نے تخفیف کی اس طرح پر کہ ہر نیکی کے بدلے ہم کو دس نیکیوں کا ثواب عطایت کیا - موسیٰ نے کہا واللہ میں نے تو بقیٰ اسرائیل سے اس سے بھی کم محنت چاہی تھی - اُنہوں نے اسکو بھی چھوڑ دیا - خدا کے پاس پھر جائیئے - تاکہ خدا ان کو بھی معاف کر دے - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے موسیٰ قسم ہی خدا کی کہ مجھ کو اپنے رب سے شرم آئی ہی کہ بار بار اُس کے پاس جاؤں کہا - تو بسم اللہ اُتریں - پھر جاگے اور اس وقت مسجد حرام میں تھے *

حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم بن موسیٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

ہشام بن یوسف نے کہا اس نے حدیث بیان

کی ہم سے معمر بن زہری سے اُس نے سعید بن

مسیب سے اُس نے ابو ہریرہ سے کہا اُنہوں نے

حدیثنا ابراہیم بن موسیٰ حدیثنا ہشام بن

یوسف حدیثنا معمر بن الزہری عن سعید

بن المسیب عن ابی ہریرۃ قال قال النبی

بے شک وہ تھا

فرمایا رسول خدا نے معراج کی رات میں نے
موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا اور وہ بدن کے دبے
تھے اور بال چھوٹے ہوئے گویا کہ وہ قبیلۂ شموۃ
کے ایک آدمی ہیں — اور میں نے عیسیٰ
علیہ السلام کو دیکھا اور وہ میوانہ قد سرخ رنگ
تھے گویا ابھی حمام سے نہا دھو کر نکلے ہیں
اور میں ابراہیم علیہ السلام کا فرزند ہمشکل
ہوں پھر دو برتن پیش کیئے گئے — ایک
میں دودھ اور ایک میں شراب تھی — پھر

صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ اُسرٰی بی رایت
موسیٰ و اذا هو رجل ضرب رجل کافہ من
رجال شموۃ و رایت عیسیٰ فاذا هو رجل
ربعة احمر کانتا خرج من دیماس و انا اشدہ
ولد ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم بہ ثم اُتیت
بافانین فی احدھما لبن و فی الآخر خمر
فقال اشرب ایھما شئت فاخذت اللبن فشریت
فقول اخذت الفطرۃ اما انک لو اخذت
الخمر غرت امتک —

(صحیح بخاری صفحہ ۲۸۱) —

کہا پیّ جس کو چاہے — میں نے دودھ لیکر پی لیا مجھ سے کہا گیا کہ تو نے فطرت کو
پسند کیا — اگر تو شراب کو پسند کرتا تو تیری اُمت گمراہ ہو جاتی *

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن بشار نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے غندو

نے کہا اس نے سفا میں نے قتادہ سے کہا اُس

نے سفا میں نے ابو العالیہ سے کہا اس نے حدیث

بیان کی ہم سے تمھارے پیغمبر کے چچا کے

بیٹے یعنی ابن عباس نے رسول خدا صلی اللہ

علیہ وسلم سے فرمایا کسی بعدہ خدا کو نہیں

کہنا چاہیئے کہ میں یونس بن متی سے بہتر

ہوں — اور یونس کو اُن کے باپ کی طرف

مغسوب کیا اور رسول خدا نے معراج کی رات

کا ذکر کیا اور کہا موسیٰ لمبی قد کے تھے گویا

حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر سمعته
عن قتادۃ قال سمعت ابوالعالیۃ حدثنا ابن
عم نیعم یعنی ابن عباس عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم قال لا یذبحی لعدو ان یقول
انا خیر من یونس بن متی و نسبہ الی
ابیہ و ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ
اُسرٰی بہ فقال موسیٰ آدم طوال کافہ من
رجال شموۃ و قال عیسیٰ جعد مربوع و
ذکر مالک خازن الفار و ذکر الدجال —

(صحیح بخاری صفحہ ۲۸۱) —

کہ وہ قبیلۂ شموۃ میں سے ہوں — اور کہا موسیٰ گھونگر پالے بالوں والے اور میوانہ قد تھے اور
دوزخ کے محافظ مالک اور دجال کا بھی ذکر کیا *

حدیث بیان کی ہم سے ہدیہ بن خالد نے اس نے حدیث بیان کی ہم سے ہمام بن

یحصیٰ نے قتادہ سے اُس نے انس بن مالک

سے اُس نے مالک بن صعصعہ سے کہ رسول اللہ

حدثنا ہدیۃ بن خالد حدثنا ہمام بن
یحییٰ عن قتادۃ عن انس بن مالک عن

عبدالشکور (۳)

صلى الله عليه وسلم نے اُن سے شب معراج کا ذکر کیا پھر چڑھا یہاں تک کہ دوسرے آسمان پر پہنچا — اور دروازہ کھولنا چاہا پوچھا کون ہی کہا جبریل کہا توہرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں پوچھا کیا طلب کیئے گئے ہوں کہا ہاں جب میں پہنچ گیا تو میں نے یحییٰ اور عیسیٰ کو دیکھا اور وہ دونوں خالہ زاد بھائی ہیں — جبریل نے کہا یہہ یحییٰ اور عیسیٰ ہیں اُن کو سلام کیجئے

میں نے سلام کیا دونوں نے جواب دیا اور کہا مرحبا اے برادر صالح اور نبی صالح *

حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم بن موسیٰ نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے ہشام

نے معمر سے اور حدیث بیان کی مجھ سے معمر نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے عبد الرزاق نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے معمر نے زہری سے کہا اس نے خیر دی مجھ کو سعید بن مسیب نے ابو ہریرہ سے کہا اُنہوں نے فرمایا رسول خدا نے کہ معراج کی رات میں موسیٰ سے ملا کہا پھر آنحضرت نے موسیٰ کی صفت بیان کی — کہ میں نے دیکھا وہ ایک مرد ہیں میں خیال کرتا ہوں کہ فرمایا بدن کے دبلے سر کے بال چھوٹے ہوئے گویا کہ وہ قبیلہ شعمہ میں سے ہیں — کہا اور میں عیسیٰ علیہ السلام سے ملا پھر رسول خدا نے عیسیٰ علیہ السلام کی صفت بیان کی اور فرمایا کہ وہ میانہ قد سوخ رنگ ہوں گویا

مالک بن صعصعہ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیثہم عن لیلۃ اُسرۃ بہ ثم سعد حتی اتی السماء الثانیۃ فاستفتح فیل من هذا قال جبریل فیل و من معک قال محمد فیل و قد اُرسِل الیہ قال نعم فلما خلصت فاذا یحییٰ و عیسیٰ و ہما ابنا خالۃ قال هذا یحییٰ و عیسیٰ فسلم علیہما فسلمت فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبی الصالح -

(صحیح بخاری صفحہ ۲۸۷ و ۲۸۸)

حدثنا ابراہیم ابن موسیٰ حدثنا ہشام عن معمر و حدثنی معمر عن عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزہری أخبرنی سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ اُسرۃ بی لقیمت موسیٰ قال فنعته فاذا رجل حسبۃ قال مضطرب رجل الرأس کانه من رجال شعمۃ قال و لقیمت عیسیٰ فنعته النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ربعة احمر کانما خرج من دیماس یعنی الشام و رايت ابراہیم و انا شبہ و لدۃ بہ قال و اتیت بانائین احدهما لبن والاخر فیه خمر فقل لی خذ ایہما شئت فاخذت اللبن فشربته فقیل لی ھدیت الفطرۃ او اصبت الفطرۃ اما انک لواخذت الخمر غوت ام تک -

(صحیح بخاری صفحہ ۲۸۹)

ابھی حمام سے نکلے ہیں اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا اور میں اُن کا ہمیشہ فرزند

ایک بغدہ شکر کرے والا ﴿۲۷﴾

تو کہہ دو پیالے گئے ایک میں دودھ تھا ایک میں شراب مجنبہ سے کہا گیا کہ جس کو چلو پی لو = میں نے دودھ لیکر پی لیا - پھر مجنبہ سے کہا گیا کہ آپ فطرت پر ہدایت کیئے گئے یا فطرت کو حاصل کرایا اگر شراب پی لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی *

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن کثیر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے اسرائیل

نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے عثمان بن مغیرہ نے مجاہد سے اُس نے عمر سے کہا اُس نے قوما رسوٰی خدا نے دیکھا میں نے عیسیٰ — موسیٰ اور ابراہیم کو — عیسیٰ علیہ السلام تو سرخ رنگ گھونگریالے بالوں والے اور چوڑے سیفہ والے تھے اور موسیٰ علیہ السلام بدن کے فروہ اور سر کے بال چھوٹے

حدثنا محمد بن کثیر حدثنا اسرائیل حدثنا عثمان بن المغیرۃ عن مجاہد عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم رایت عیسیٰ و موسیٰ و ابراہیم فاما عیسیٰ فاحمر جعد عریض الصدر و اما موسیٰ فادم جسم سبط کافہ من رجال الزط — (صحیح بخاری صفحہ ۲۸۹) —

ہوئے تھے - گویا کہ وہ قوم زط میں سے تھے *

حدیث بیان کی ہم سے عبدان نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ نے کہا اُس

نے خبر دی ہم کو یونس نے اور حدیث بیان کی ہم سے احمد بن صالح نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے عقیسہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے یونس نے ابن شہاب سے کہا ابن مسیب نے کہا ابو ہریرہ نے کہ جس رات رسول اللہ بیت المقدس گئے = دو پیالے دودھ اور شراب کے پیش کیئے گئے = رسول اللہ نے اُن کی طرف دیکھا اور دودھ کو لئے لیا جب ریل نے کہا خدا کی تعریف ہی

حدثنا عبدان قال حدثنا عبد اللہ قال أخبرنا یونس و حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا عقیسۃ قال حدثنا یونس عن ابن شہاب قال ابن المسیب قال ابو ہریرۃ اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلة اسری بہ باہلیاء بقدرہن من خمر و لبن فلظرو الیہ ما فاخذ اللہین قال جب ریل الحمد للہ الذی ہذاک للفطرۃ لو اخذت الخمر غوت امتک — (صحیح بخاری صفحہ ۶۸۳) —

جس نے آپ کو فطرت پر ہدایت کی — اگر شراب لیتے تو آپ کی امت گمراہ ہو جاتی *

حدیث بیان کی ہم سے احمد بن صالح نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ابن

وہب نے کہا اُس نے خبر دی مجاہد یونس نے ابن شہاب سے کہا ابو سلمہ نے سفا میں

حدثنا احمد بن صالح قال حدثنا ابن وہب قال أخبرنی یونس عن ابن شہاب

وَقَضَيْنَا

نے جابر بن عبد اللہ سے کہا اُس نے سفا میں
نے رسول اللہ سے کہ فرماتے تھے جب مجھ کو
قریش نے جھٹلایا - میں حجر میں کھڑا
ہوا اور خدا نے بیت المقدس کو میری نظر
کے سامنے کر دیا - میں اسکی نشانیاں اُن کو
بتاتا تھا اور اُس کی طرف دیکھتا جاتا تھا *

قال ابو سلمة سمعت جابر بن عبد الله قال
سمعت الغمي صلى الله عليه وسلم يقول لما
كذبني قريش قمت في الحجر فجعلني الله
لي بيت المقدس فطقت اخبرهم عن آياته
وانا انظر اليه -

(صحيح بخاري مطبوعة دهلي سنة
۱۲۶۴ ھجری صفحہ ۶۸۳) -

حدیث بیان کی ہم سے یحییٰ بن یحییٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے لیث

نے عقیل سے اس نے ابن شہاب سے کہا اُس
نے حدیث بیان کی مجھ سے ابو سلمہ بن
عبد الرحمن نے کہا اُس نے سفا میں نے جابر
بن عبد اللہ سے سفا اُس نے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے جب مجھ کو
قریش نے جھٹلایا - میں حجر میں کھڑا ہوا
خدا نے بیت المقدس کو میری نظروں
میں جلوہ گر کر دیا - میں اُس کی نشانیاں

حدثنا يحيى بن يحيى قال حدثنا الليث
عن عقیل عن ابن شهاب حدثني ابو سلمة
بن عبد الرحمن سمعت جابر بن عبد الله
انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
لما كذبني قريش قمت في الحجر فجعلني
الله لي بيت المقدس فطقت اخبرهم عن
آياته وانا انظر اليه -

(صحيح بخاري صفحہ ۵۲۸) -

اُن کو بتاتا تھا اور اُس کو دیکھتا جاتا تھا *

کہا عبدان نے خبر دی ہم کو عبد اللہ نے کہا اُس نے خبر دی ہم کو یونس نے زہری سے
کہا انس بن مالک نے کہ ابوذر حدیث بیان
کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ میری گھر کی چھت شق ہوئی اور
میں اُس وقت مکہ میں تھا - پھر جب ریل
فازل ہوا اور اُس نے میرے سیغہ کو چاک
کھا پھر آپ زمزم سے اُس کو دھویا پھر سونے کا
لکڑی حکمت و ایمان سے بھرا ہوا لایا - اور
اس کو مہرے سیغہ میں ڈالکر سینہ کو برابر
کر دیا - پھر میرا ہاتھ پکڑا اور آسمان اول

و قال عبدان اخبرنا عبد الله قال اخبرنا
يونس عن الزهري قال انس بن مالك كان
ابوذر يحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال فرج سقفي و انا بمكة فنزل جبريل ففرج
صدري ثم غسله بماء زمزم ثم جاء بطست
من ذهب مملوءة حكمة و ايماناً فافرجها في
صدري ثم اطبقه ثم اخذ بؤدي ففرج بي
الي السماء الدنيا فقال جبريل اخازن السماء
الديا افتح قال من هذا قال جبريل -

(صفحہ ۲۲۱ صحيح بخاري) -

اور ہم نے حکم بھیج دیا

پُر چڑھا لے گیا — جبڑیل نے آسمان کے محافظ سے کہا کھول کہا کون ہی کہا جبڑیل *
 حدیث بیان کی ہم سے اسمعیل نے کہا اُس نے حدیث بیان کی مجھ سے میرے بھائی
 نے سلیمان سے اُس نے شریک بن عبد اللہ بن
 ابو نمر سے کہا اس نے سنا میں نے انس بن
 مالک سے بیان کرتے تھے ہم سے اُس رات کا
 جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد
 کعبہ سے معراج ہوئی — کہ وحی آئے سے پہلے
 تین شخص آنحضرت کے پاس آئے اور وہ
 مسجد حرام میں سوتے تھے — ان میں سے
 پہلے نے کہا کہ وہ انہوں سے کون ہی — درمیان
 شخص نے کہا کہ وہ ان سب میں سے بہتر
 ہی — اخیر شخص نے کہا کہ ان میں سے
 بہتر کو لے چلو پھر وہ رات تو گذر گئی —
 اور اُن کو کسی نے نہیں دیکھا یہاں تک کہ
 وہ ایک اور شب کو آنحضرت کے پاس ایسی حالت میں آئے کہ آپ کا دل دیکھتا تھا اور
 حضرت کی آنکھیں سوتی اور دل جاگتا تھا — اسی طرح پیغمبروں کی آنکھیں سوتی
 اور دل جاگتا ہی پھر جبڑیل نے اُن کا کلام اپنے ذمہ لیا — پھر اُن کو آسمان پر چڑھا
 لے گیا *

احادیث مسلم

حدیث بیان کی ہم سے شیبان بن فروخ نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے حماد
 بن سلمہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ثابت بھائی نے انس بن مالک سے کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 براق لایا گیا اور وہ ایک سفید رنگ کا جانور
 تھا گدھے سے بڑا خچر سے چھوٹا اپنی نظر کی
 انتہا پر قدم رکھتا تھا — میں اس پر سوار ہو کر
 بیت المقدس پہنچا — اور براق کو اُس
 حدیث شیبان بن فروخ قال حدثنا حماد
 بن سلمة قال حدثنا ثابت البغائي عن انس
 بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال انتهت بالبراق وهو دابة ابيض طويل
 فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى
 طرفه قال فركبته حتى اتيت بيت المقدس

اِلٰیٰ بُنٰی اسْرَاقِیْلَ

حلقہ سے بندہ دیا جس سے اور نبی باندہ تھے
تھے — پھر مسجد میں داخل ہوا اور دو
رکعت نماز پڑھی پھر مسجد سے نکلا = جبریل
ایک پیالہ شراب کا اور ایک دودھ کا لایا —
میں نے دودھ کو پسند کیا = جبریل علیہ السلام
نے کہا کہ آپ نے فطرت کو پسند کیا — پھر
مجھ کو آسمان پر لے گیا جبریل نے آسمان کا
دروازہ کھلوانا چاہا کہا گیا کون ہی کہا
جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد
صلعم ہیں — پوچھا کیا طلب کیئے گئے ہیں
کہا ہاں طلب کیئے گئے ہیں پھر ہمارے لیئے
دروازہ کھل گیا — ناگاہ مجھ کو آدم نظر پڑے —
آدم نے مجھ کو مرحبا کہہ کر میرے لیئے ٹیک دعا
کی پھر جبریل ہم کو دوسرے آسمان پر لے گیا
اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون
ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی
کہا محمد صلعم ہیں پوچھا کیا طلب کیئے
گئے ہیں کہا ہاں طلب کیئے گئے ہیں — پھر
دروازہ کھل گیا ناگاہ مجھ کو خالہ زان بیانی
عیسیٰ بن مریم اور یحییٰ بن زکریا نظر آئے
دونوں نے مرحبا کہہ کر میرے لیئے ٹیک دعا کی
پھر جبریل ہم کو تیسرے آسمان پر لے گیا اور
دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی
کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا
محمد صلعم ہیں پوچھا کیا طلب کیئے گئے
ہیں کہا ہاں طلب کیئے گئے ہیں پھر دروازہ

قَالَ فَرِطَتْ بِالْحَلَقَةِ الَّتِي يَرْبُطُهُ بِهَا
الْأَنْبِيَاءُ قَالَ ثُمَّ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ فَصَلَّيْتُ
فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ خَرَجْتُ فَجَاءَنِي جِبْرِيلُ
بِإِطْرَافٍ مِنْ خَمْرِ وَإِطْرَافٍ مِنْ لَبَنٍ فَاسْتَوْتِ اللَّيْلُ
فَقَالَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اخْتَرْتَ الْفُطْرَةَ ثُمَّ
عَرَجَ بَعَا إِلَى السَّمَاءِ فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ فَقِيلَ
مِنْ أَنْتَ قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمِنْ مَعَكَ
قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْهِ قَالَ وَقَدْ بَعَثَ
إِلَيْهِ فَفَتَحَ لَهَا فَإِذَا إِبْرَاهِيمُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَرَحَّبَ بِي وَدَعَانِي بِخَيْرٍ ثُمَّ عَرَجَ بَعَا
إِلَى السَّمَاءِ الثَّانِيَةِ فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
فَقِيلَ مِنْ أَنْتَ قَالَ جِبْرِيلُ قِيلَ وَمِنْ
مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْهِ
قَالَ وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْهِ فَفَتَحَ لَهَا فَإِذَا
يُوسُفُ بْنُ الْعِزَّةِ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَيَحْيَى
بْنُ زَكَرِيَّا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَحَّبَ بِي
وَدَعَانِي بِخَيْرٍ ثُمَّ عَرَجَ بَعَا إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ
فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ فَقِيلَ مِنْ أَنْتَ قَالَ جِبْرِيلُ
قِيلَ وَمِنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ
بَعَثَ إِلَيْهِ قَالَ وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْهِ فَفَتَحَ لَهَا فَإِذَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ بَادِيسَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَحَّبَ بِي
وَدَعَانِي بِخَيْرٍ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَرَفَعْنَا
مَكَانًا عَلَيْهَا ثُمَّ عَرَجَ بَعَا إِلَى السَّمَاءِ الْخَامِسَةِ
فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ فَقِيلَ مِنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ
قِيلَ وَمِنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قِيلَ وَقَدْ

بنی اسرائیل کے پاس

کھل گیا اور میں نے یوسف علیہ السلام کو دیکھا اور اُن کو حسن کا ایک حصہ عطا ہوا تھا = یوسف علیہ السلام نے مرحبا کہہ کر میرے لیٹے ٹیک دعا کی پھر جبریل ہمکو چوتھے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی = کہا محمد صلعم ہیں = پوچھا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں بلائے گئے ہیں دروازہ کھل گیا اور میں نے ادريس علیہ السلام کو دیکھا — ادريس نے بھی مرحبا کہہ کر میرے لیٹے ٹیک دعا کی — خدا نے فرمایا ہی کہ ہم نے اُسکو اونچی جگہ اُٹھالیا پھر جبریل ہمکو پانچویں آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں پوچھا کیا بلائے گئے ہوں کہا ہاں بلائے گئے ہیں پھر دروازہ کھل گیا = اور میں نے ہارون کو دیکھا — ہارون نے بھی میرے لیٹے مرحبا کہہ کر ٹیک دعا کی پھر جبریل ہمکو چھٹے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں پوچھا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں بلائے گئے ہیں دروازہ کھل گیا اور میں نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا موسیٰ نے بھی مرحبا کہہ کر میرے لیٹے ٹیک دعا کی پھر جبریل ہم کو ساتویں آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا

بعث الیہ قال قد بعث الیہ ففتح لنا فاذا انا بہارون صلی اللہ علیہ وسلم فرحب بی ودعا لی الخیر ثم عرج بنا الی السماء السادسة فاستفتح جبریل قیل من هذا قال جبریل قیل و من معک قال محمد قیل و قد بعث الیہ قال قد بعث الیہ ففتح لنا فاذا انا بموسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم فرحب بی ودعانی بخیر ثم عرج بنا الی السماء السابعة فاستفتح جبریل قیل من هذا قال جبریل قیل و من معک قال محمد قیل و قد بعث الیہ قال قد بعث الیہ ففتح لنا فاذا انا بابرہیم صلی اللہ علیہ وسلم مسندا ظہرہ الی البیت المعمور و اذا ہو یدخلہ کل یوم سبعون الف ملک لا یعودون الیہ ثم ذهب بی الی السدرۃ المنتہی فاذا ورقہا کاذان الفیلۃ و اذا ثمرہا کالقلال قال فلما غشیہا من امراللہ ماغشی تغیرت فما احد من خلق اللہ یمتطیع ان یفعتها من حسنها فارحی الی ما او حی ففرض علی خمسین صلوۃ فی کل یوم و لیلة فنزلت الی موسیٰ علیہ السلام فقال ما فرض ربک علی امتک قلت خمسین صلوۃ قال ارجع الی ربک فاسالہ التخصیف فان امتک لا یطیقون ذلک فاتی قد بلوت بنی اسرائیل او خبرتہم قال فرجعت الی ربی فقلت یارب خفف علی امتی فحط عنی خمساً فرجعت الی موسیٰ فقلت حط عنی خمساً قال ان امتک لا یطیقون ذلک فارجع الی ربک فسلہ التخصیف قال فلم ازل ارجع ہون ربی تبارک و تعالیٰ و بین موسیٰ علیہ السلام حتی قال یا محمد انہن خمس صلوۃ کل یوم و لیلة لكل عشر ذلک

فِي الْكِتَابِ

خمسوں صلوة و من هم بحسنة فلم يعملها كذبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا و من هم بسنة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سنة واحدة قال فقلت حتى انتهيت الى موسى عليه السلام فاخبرته فقال ارجع الى ربك فسله التخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت الى ربي حتى استخفيت منه - (صحيح مسلم جلد اول صفحہ ۹۱) -

دوچھا گیا کون ہی کہا جبریل پرچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم ہیں = دوچھا کیا بلائے گئے ہوں کہا ہاں بلائے گئے ہیں دروازہ کھل گیا اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا بھٹ المعمور کی طرف پشت کا سپارا لیٹے بیٹھے ہیں اور بیت المعمور میں ہر روز ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں اور پھر دوبارہ نہیں آتے پھر جبریل مجھکو سدرۃ المنتہی کی

طرف لے گیا اُس کے پتے ہاتھی کے کانوں کی برابر اور پہل مٹکوں کی برابر تھے - جب حکم الہی سے اس پر جو چھانا تھا چھا گیا تو اس کی حالت بدل گئی پھر کسی انسان کی طاقت نہیں ہی کہ اس کے حسن کی تعریف کر سکے پھر خدا نے مجھے پر جو وحی بھیجی تھی بھیجی - اور مجھے پر پچاس نمازیں ہر روز فرض کیں پھر میں نیچے اُتر کر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا موسیٰ علیہ السلام نے کہا خدا نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا میں نے کہا پچاس نمازیں موسیٰ علیہ السلام نے کہا خدا کے پاس پھر جائیئے اور کمی کی درخواست کھجیئے آپ کی اُمت میں اس فرض کے ادا کرنے کی طاقت نہیں ہی میں بنی اسرائیل کو خوب آزما چکا ہوں میں دوبارہ خدا کے پاس گیا اور کہا اے خدا میری اُمت کے لیئے تخفیف کر خدا نے پانچ نمازیں کم کر دیں پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا اور اُن سے کہا کہ خدا نے پانچ کم کر دیں - کہا آپ کی اُمت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی خدا کے پاس پھر جائیئے اور کمی کی درخواست کیجیئے رسول اللہ فرماتے ہیں کہ میں بار بار خدا اور موسیٰ علیہ السلام کے درمیان آتا جاتا تھا یہاں تک کہ خدا نے فرمایا اے محمد صلعم رات دن میں پانچ نمازیں ہوں اور ہر نماز پر دس کا ثواب اس طرح پچاس نمازیں ہونیں - اور جو شخص نیکی کا ارادہ کرے اور اس کو عمل میں نہ لائے میں اس کی ایک تہی لکھونگا اور جو عمل میں لائے اُسکی دس نیکیاں لکھونگا اور جو بدی کا ارادہ کرے اور اسکو عمل میں نہ لائے اس کی بدی نہیں لکھی جائیگی اور اگر عمل میں لائے تو صرف ایک بدی لکھونگا - پھر میں نیچے اُتر کر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا - اور ان کو خبر دی کہ خدا کے پاس پھر جائیئے اور اس

کتاب میں

میں کمی کی درخواست کیجیئے — رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے کہا میں خدا کے پاس اگنی دفعہ جا چکا ہوں کہ اب مجھے اُس سے شرم آتی ہی *

حدیث بیان کی ہم سے ہارون بن سعد ایلی نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

ابن وہب نے کہا اُس نے خبر دی مجھ کو سلیمان نے اور وہ بلال کے بیٹے ہیں کہا اُس نے حدیث بیان کی مجھ سے شریک بن عبد اللہ بن ابی نمیر نے کہا اُسے سقا میں نے انس بن مالک سے کہ ذکر کرتے تھے ہم سے اُس رات کا جبکہ رسول خدا کو مسجد حرام سے معراج ہوئی — کہ آنحضرت کے پاس وحی آنے سے پہلے تین شخص آئے — اور آنحضرت مسجد حرام میں سوتے تھے راوی نے ثابت بقانی

حدثنا هارون بن سعيد الايلي قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني سليمان وهو ابن بثل قال حدثني شريك بن عبد الله بن ابي نمير قال سمعت انس بن مالك يحدثنا عن ليلة اُسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة انه جاءه ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه وهو قائم في المسجد الحرام و ساق الحديث بقصة نكحوا حديث ثابت البقاني و قدم فيه شيئا و اخر و زاد و نقص (صحيح مسلم جلد اول صفحه ۹۲) -

کی حدیث کی مانند تمام قصہ کو بیان کیا اور اس میں کچھ تقدیم و تاخیر کی *

حدیث بیان کی ہم سے حرملہ بن یحییٰ التجیبی نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم

سے ابن وہب نے کہا اُس نے خبر دی مجھ کو یونس نے ابن شہاب سے اُس نے انس بن مالک سے کہا اُس نے کہ ابو ذر بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے گھر کی چھت شق ہوئی اور میں اُس وقت مکہ میں تھا — پھر جبیر بن نفیل ہوا اور اُس نے میرے سیئہ کو چیرا اور اُس کو آب زمزم سے دھویا پھر سونے کا لکڑ لایا جو حکمت و ایمان سے بھرا ہوا تھا پھر اُس کو میرے سیئہ میں اوندیل دیا اور پھر میرے سیئہ کو برابر کر دیا — پھر

حدثني حرملة بن يحيى التجيبى قال حدثنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان ابو ذر يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقف بيتي و انا بمكة ففرل جببريل عليه السلام ففرج صدرى ثم غسله من ماء زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلئ حكمة و ايمانا فافرغها في صدرى ثم اطبقه ثم اخذ يودي فخرج بي الى السماء فلما جئنا السماء الدنيا قال جببريل لخيرن السماء الدنيا افتح قال من هذا قال هذا جببريل قال هل معك احد قال نعم معي محمد قال فارسل اليه قال نعم ففتح قال

تَفْسِیْر

مہرا ہاتھ پکڑ کر آسمان پر لے گیا جب ہم پہلے آسمان پر پہونچے جبریل نے محافظ سے کہا کہول پوچھا کون ہی کہا جبریل پوچھا کہ تیرے ساتھ کون ہی کہا ہاں میرے ساتھ محمد صلعم ہمیں پوچھا بلائے گئے ہیں کہا ہاں پھر دروازہ کھل گیا جب ہم آسمان اول پر گئے تو ہم نے دیکھا کہ ایک شخص کی دائیں اور بائیں طرف کچھ دھندلی سی صورتیں ہیں دائیں طرف دیکھ کر ہستہ ہی اور بائیں طرف دیکھ کر روتا ہی اُس نے کہا مرحبا اے نبی صالح اور فرزند صالح میں نے جبریل سے پوچھا کہ یہ کون ہی کہا یہ آدم ہیں اور صورتیں جو ان کے دائیں اور بائیں طرف ہیں اُن کی اولاد کی روحیں ہیں - اور دائیں طرف والی جنتی اور بائیں طرف والی دوزخی ہیں - اس لئے دائیں طرف دیکھ کر ہستہ اور بائیں طرف دیکھ کر روتے ہیں - پھر جبریل مجھ کو دوسرے آسمان پر لے گیا اور محافظ سے کہا کہول اُس محافظ نے بھی وہی کہا جو آسمان اول کے محافظ نے کہا تھا پھر دروازہ کھل گیا انس بن مالک کہتے ہیں کہ ابور نے یہ تو بیان کیا کہ رسول خدا نے اسمافوں میں آدم - ادریس - عیسیٰ - موسیٰ اور ابراہیم علیہم السلام کو دیکھا مگر ان کے مقامات کی تعیین نہیں کی - سوائے اُس کے کہ آدم کو پہلے آسمان پر اور ابراہیم کو

فلما علونا السماء الدنيا فاذا وجل عن يمينه اسودة و عن يمينه اسودة قال فاذا نظر قبل يمينه ضحك و اذا نظر قبل شماله بكى قال فقال مرحبا بالنبى الصالح والابن الصالح قال قلت يا جبريل من هذا قال هذا آدم صلى الله عليه وسلم و هذه الاسودة عن يمينه و عن شماله نسمة بنية فاهل اليمين اهل الجنة والاسودة التي عقد شماله اهل النار فاذا نظر قبل يمينه ضحك و اذا نظر قبل شماله بكى قال ثم عرج بي جبريل حتى اتى السماء الثانية فقال لخازنها افتح قال فقال له خازنها مثل ما قال خازن السماء الدنيا فتفتح فقال افس بن مالك فذكر انه وجد في السموات آدم و ادریس و عيسى و موسى و ابراهيم عليهم السلام و لم يثبت كيف مغالهم غير انه ذكر انه قد وجد آدم عليه السلام في السماء الدنيا و ابراهيم في السماء السادسة قال فلما مر جبريل و رسول الله صلى الله عليه وسلم بادریس قال مرحبا بالنبى الصالح والابن الصالح فقلت من هذا قال هذا ادریس قال ثم مررت بعيسى فقال مرحبا بالنبى الصالح والابن الصالح فقلت من هذا قال هذا عيسى بن مريم قال ثم مررت بابراهيم عليه السلام فقال مرحبا بالنبى الصالح والابن الصالح فقلت من هذا قال هذا ابراهيم قال ابن شهاب واخبرني ابن حزم ان ابن عباس واباحية الانصاري يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

کہ البتہ تم فساد کرو گے

ثم عرج بی حتی ظهرت لمستوي اسمع فيه صريف الاقام — قال ابن حزم وانس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرض الله على اُمّتي خمسين صلوة قال فرجعت بذلك حتى امر بموسى عليه السلام فقال موسى ماذا فرض ربك على اُمّتك قلت فرض عليهم خمسين صلوة قال لى موسى فراجع ربك فان امتك لاتطبق ذلك قال فرجعت ربي فوضع شطرها قال فرجعت الى موسى عليه السلام فاخبرته قال راجع ربك فان امتك لاتطبق ذلك قال فرجعت ربي فقتل هي خمس و هي خمسون لا يبدل القول لدي قال فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربي قال ثم انطلق بي جبريل حتى فاتي سدرة المنتهى فغشيها الوان لا ادري ما هي قال ثم دخلت الجنة فاذا فيها جنات اللؤلؤ و اذا توابها السمك

(صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۳) —

ایسی جگہ اے گیا جہاں میں قلموں کے چلنے کی آواز سُننا تھا — کہا ابن حزم اور انس بن مالک نے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ خدا نے میری اُمت پر پچاس نمازیں فرض کیں — پھر میں اُلٹا پھرا اور موسیٰ کے پاس آیا — موسیٰ نے پوچھا کہ خدا نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا میں نے کہا کہ ان پر پچاس نمازیں فرض کی ہیں موسیٰ نے مجھ سے کہا پھر خدا سے کہوئے کیونکہ آپ کی اُمت ہرگز اس کا تکمل نہیں کر سکیگی میں نے پھر کہا خدا نے ایک حصہ اس میں سے معاف کر دیا — پھر میں موسیٰ کے پاس آیا اور اُن کو خبر دی کہا خدا سے پھر کہئے آپ کی اُمت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی — میں نے پھر کہا — خدا نے فرمایا کہ پانچ نمازیں فرض ہیں اور

فِي الْأَرْضِ

یہی پچاس کی ہزار ہوں مہرا قول نہیں بدلتا۔ میں پھر موسیٰ کے پاس آیا کیا خدا سے پھر کہیئے میں نے کہا مجھ کو خدا سے شرم آتی ہی پھر جبریل مجھ کو لے چلا تاکہ سدرة المنتہی کے پاس جائیں = سدرة پر کچھہ رنگ چھائے ہوئے تھے جن کی حقیقت میں نہیں جانتا پھر میں جنت میں گیا اس میں موتی کے قبی تھے اور اسکی مٹی مشک تھی *

حدیث بیان کی ہم سے مکہد بن مثنیٰ نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے مکہد بن مثنیٰ قال حدثنا مکہد بن ابی عدي عن سعید عن قتادة عن انس بن مالك لعنه قال عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم بيضا اذا عقد البهت بين الغائم واليقظان اذ سمعت قائلا يقول احد الثلاثة بين الرجلين فاتيت فانطلق بي فاتيت بطست من ذهب فيها من ماء زمزم فشرح صدري الى كذا وكذا قال قتادة قتلت للذي معي ما يعني قال الى اسفل بطنه فاستخرج قلبي فغسل بماء زمزم ثم اعيد مكانه ثم حشي ايماننا وحكمة ثم اتيت بدابة ابيض يقال له البراق فوق الكمار و دون البغل يقع خطوة عند اقصى طرفه فحملت عليه ثم انطلقا حتى اتينا السماء الدنيا فاستفتح جبريل عليه السلام فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال مكهمد صلى الله عليه وسلم قبل وقد بعث اليه قال نعم قال ففتح لنا و قال مرحبا ولنعم المسجى جاء قال فاتينا على آدم عليه السلام و ساق الحديث بقصة و ذكر انه لقي في السماء الثانية عيسى ويتكوى عليهما السلام وفي الثالثة يوسف عليه السلام وفي الرابعة ادريس عليه السلام وفي الخامسة هارون

بن ابو عدي نے سعید سے اُس نے انس بن مالک سے شاید راوی نے کہا اُس نے مالک بن صعصعة سے جو اسیکی قوم کا ایک شخص ہی کہا اُس نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کعبہ کے قریب کچھہ سوتا کچھہ جاگتا تھا کہ میں نے سنا کڑی کہتا ہی تین مہوں کا ایک جو دو کے درمیان ہی پھر میرے پاس آیا اور مجھے لے چلا پھر سونے کا لکن جس میں آپ زمزم بھرا تھا لایا گیا اور مہرا سیفہ یہاں سے یہاں تک کھولا گیا۔ قتادہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے ساتھی سے پوچھا اس سے کیا مراد ہی کہا شکم کے زوہین حصہ تک پھر میرا دل نکالکر آپ زمزم سے دھویا گیا اور اُسی جگہ رکھ دیا گیا پھر ایمان اور حکمت سے بھر دیا گیا پھر ایک سفید رنگ کا جانور لایا گیا جس کو براق کہتے ہوں گدھے سے بڑا خچر سے چھوٹا انتہائے نظر تک قدم مارتا تھا۔ میں اُسپر سوار کیا گیا پھر ہم چلے اور آسمان دنیا پر پہنچے جبریل نے دروازہ کھلوانا چاہا اُس سے

زَہْرٰن مِیْن

پوچھا گیا کہ کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے
ساتھ کون ہی کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم
ہیں پوچھا کہا بلائے گئے ہیں — کہا ہاں پھر
ہمارے لیئے دروازہ کھل گیا اور کہا مرحبا کیا
خوب آنا ہوا = پھر ہم آدم علیہ السلام کے پاس
پہنچے پھر راہی نے تمام قصہ بیان کیا اور
یہہ ذکر کیا کہ دوسرے آسمان پر عیسیٰ اور
یحییٰ علیہم السلام سے اور تیسرے آسمان پر
یوسف علیہ السلام سے اور چوتھے پر ادویس
علیہ السلام سے اور پانچویں پر ہارون علیہ السلام
سے ملے پھر فرمایا کہ ہم چلے اور چہتے آسمان
پر پہنچے — پھر میں موسیٰ علیہ السلام سے
ملا اور اُن کو سلام کیا کہا مرحبا اے برادر
صالح اور نبی صالح جب میں آگے بڑھا تو
موسیٰ علیہ السلام روئے آراں آئی کہ کہیں
روتے ہو کہا اے خدا یہہ لوکا جس کو تونے
میرے بعد قیامت دی ہی — اس کی
اُمت کے لوگ میری اُمت والوں سے زیادہ
جنت میں جائیں گے = پھر ہم چلے اور ساتویں
آسمان پر پہنچے اور میں ابراہیم علیہ السلام سے

علیہ السلام قال ثم انطلقنا حتى انتهينا الى
اسماء السادسة فاتيتم على موسى صلى الله
عليه وسلم فسلمت عليه فقال مرحبا بالاخ
الصالح والنبى الصالح فلما جاوزته بكى
فقدى ما يبكيك قال وب هذا غلام بعثته
بعدي يدخل من امة الجنة اكثر مما
يدخل من امتي قال ثم انطلقنا حتى
انتهينا الى اسماء السابعة فاتيتم على ابراهيم
عليه السلام و قال في الحديث وحدث نبى
الله صلى الله عليه وسلم انه راي اربعة انهار
يخرج من اصلها نهران ظهران ونهران
باطنان فقلت يا جبريل ما هذه الانهار قال
اما النهران الباطنان فهبران في الجنة
و اما الظهران فالقول والفراش ثم رفع
الى البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا
قال هذا البيت المعمور يدخله كل يوم
سبعون الف ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا
اليه آخر ما عليهم ثم انفت بانائين احدهما
خمر والاخر لبن فعرضا علي فاخترت اللبن
فقلت اصبت اصاب الله بك اُمتك على
الفطرة ثم فرضت على كل يوم خمسون
صلوة ثم ذكر قصتها الي آخر الحديث =
(صحيح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲)

ملا = پھر راہی نے حدیث میں بیان کیا ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر کیا
کہ چار نہریں دیکھیں جو اس کی جڑ سے نکلتی ہیں دو نہریں ظاہر اور دو پوشیدہ
میں نے جبریل سے پوچھا کہ یہہ کیا نہریں ہیں — کہا دو پوشیدہ نہریں تو جنت میں
جاتی ہیں اور دو ظاہر نھل اور فوات ہیں — پھر بیت المعمور مجھ سے نزدیک ہوا میں
نے پوچھا کہ اے جبریل یہہ کیا ہی — کہا یہہ بیت المعمور ہی جس میں ہر روز ستر
ہزار فرشتے آتے ہیں اور جب جاتے ہیں تو دو بارہ کہہتی ہیں آتے پھر دو پیکار پیش

مَرْقِیْنِ

کئے گئے ایک شراب کا اور ایک دودھ کا — میں نے دودھ کر پسند کیا مجھ سے کہا گیا کہ آپ نے فطرت کو حاصل کیا خدا آپ کی اُمت کو بھی نصیب کرے — پھر مجھ پر ہر روز پچاس نمازیں فرض ہوئیں — پھر راوی نے تمام قصہ آخر حدیث تک بیان کیا *

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن مثنیٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے مان بن ہشام نے کہا اُس نے حدیث بیان کی مجھ سے میرے باپ نے قتادہ سے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے انس بن مالک نے مالک بن صعصعہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر راوی نے اسی کی مانعہ بیان کیا اور زیادہ کیا اُس میں یہ بیان کہ سولے کا لکن حکمت و ایمان سے بھرا ہوا لایا گیا — پھر گلے سے پیت کی نرم

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ قَتَادَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فُذِّكَرَ نَحْوُهُ وَزَانُ فِيهِ فَانْتَبَهَتْ بَطْلَسْتُ مِنْ قَشَبٍ مُتَلَيٍّ حِكْمَةً وَإِيمَانًا فَشَقَّ مِنَ الْفَكْرِ إِلَى سِرَاقِ الْبَطْنِ فغَسَلَ بِمَاءٍ زَمْزَمٍ ثُمَّ مَاتَ حِكْمَةً وَإِيمَانًا = (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲) =

جگہ تک چیرا گیا پھر آب زمزم سے دھویا گیا پھر ایک حکمت و ایمان سے بھر دیا گیا *

حدیث کی مجھ سے محمد بن مثنیٰ اور ابن بشار نے کہا ابن مثنیٰ نے حدیث بیان کی ہم سے محمد بن جعفر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے شعبہ نے قتادہ سے کہا اُس نے سفا میں نے ابوالعالیہ سے کہتے ہیں وہ کہ حدیث بیان کی مجھ سے تمہارے نبی صلعم کے چچا کے بیٹے یعنی ابن عباس نے کہا انہوں نے کہ ذکر کیا رسول اللہ نے وقت معراج کا اور کہا کہ موسیٰ علیہ السلام لمبی قد کے ہیں گویا کہ وہ قبیلہ شموہ میں سے ہیں اور کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام گھونگریالے ہال والے اور مہمانہ

حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ الْعَالِيَةِ يَقُولُ حَدَّثَنِي ابْنُ عَمِّ نَبِيِّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعْنِي ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُسْرَى بِهِ فَقَالَ مُوسَى آدَمَ طَرَأَ كُتْمٌ مِنْ وَجَالِ شَمُوَّةَ وَ قَالَ عِيسَى جَعْدٌ مُرْبُوعٌ وَ ذَكَرَ مَالِكًا خَازِنَ جَهَنَّمَ وَ ذَكَرَ الدَّجَالَ = (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲) =

قد کے ہیں — اور دوزخ کے محافظ مالک دجال کے بھی ذکر کیا (مگر واضح ہو کہ دجال کے قصہ کی اس حدیث میں کچھ تفصیل نہیں ہے) *

دو دفعہ

حدیث بیان کی ہم سے عبد بن حمہد نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے یونس

بن محمد نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے شیبان بن عبدالرحمن نے قتادہ سے اُس نے ابوالعالیہ سے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے تمیم بن قیس سلمیٰ نے کہا اُنہوں نے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ میں معراج کی رات موسیٰ بن عمران کے پاس پہنچا — وہ دروازہ قامت گہونگریالہ بالوں والے ہوں گویا کہ وہ قبیلہ شغورہ میں سے ہیں اور میں نے مریم کے بیٹے عیسیٰ علیہ السلام کو مؤنثہ بدن مائل بسرخی و سفیدی لمبی بالوں والا دیکھا اور رسول خدا نے دوزخ کے محافظ مالک اور دجال کو بھی دیکھا اُن نشانوں میں جو خدا نے دکھائیں — تم اس کے دیکھنے تفسیر میں کہتے تھے کہ رسول اللہ نے موسیٰ

حدثنا عبد بن حمید قال حدثنا یونس بن محمد قال حدثنا شیبان بن عبدالرحمن عن قتادہ عن ابی العالیہ قال حدثنا ابن عم نبینکم صلی اللہ علیہ وسلم ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مررت لیلة اُسری بی علی موسیٰ بن عمران رجل آدم طوال جعد کانہ من رجال شغورہ و رايت عیسیٰ بن مریم مربوع الخلق الی الحمرۃ والہیاض سبط الراس و اری مالکاً خازن النار و الدجال فی آیات اراہن اللہ ایۃ فلا تکن فی مریۃ من لقائہ قال کان قتادہ یفسرہا ان الغبی صلی اللہ علیہ وسلم قد لقی موسیٰ علیہ السلام —

(صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۴) -

میں کچھ شک نہ لاؤ — قتادہ اس کی علیہ السلام کو دیکھا :

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن رمح نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے لیث نے

ابو زبیر سے اُس نے جابر سے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ انبیا مہرے سامنے لائے گئے — میں نے دیکھا کہ موسیٰ علیہ السلام بدن کے دبیلے ہیں گویا کہ وہ قبیلہ شغورہ میں سے ہیں اور میں نے مریم کے بیٹے عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کہ وہ ان میں سے جن کو میں نے دیکھا عروہ بن مسعود سے مشابہ ہیں اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا کہ وہ ان میں سے جن کو میں نے دیکھا تمہارے آقا سے ملتے جلتے ہیں —

حدثنا محمد بن رمح قال حدثنا اللہث عن ابی الزبیر عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال عرض علی الانبیاء فاذا موسیٰ ضرب من الرجال کانہ من رجال شغورہ و رايت عیسیٰ بن مریم فاذا اقرب من رايت بہ شبہا عروہ بن مسعود و رايت ابراہیم فاذا اقرب من رايت بہ شبہا صاحبکم یعنی نفسه و رايت جبریل علیہ السلام فاذا اقرب من رايت بہ شبہا دحیۃ و فی روایۃ ابن رمح دحیۃ بن خلیفۃ — (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۵) -

وَلْتَعْلُنْ عُلُوًّا كَبِيرًا ﴿۲۷﴾

اور اس سے خود اپنی ذات مراد لی — اور میں نے جبریل علیہ السلام کو دیکھا کہ وہ ان میں سے جن کو میں نے دیکھا دحیہ کے مشابہ ہیں اور ابن ربیع کی روایت میں ہی دحیہ بن خلیفہ *

حدیث بیان کی مجھے سے محمد بن رافع اور عبد بن حمید نے اور دونوں کے لفظ حدیثی محمد بن رافع و عبد بن حمید و تقارباً فی اللفظ قال ابن رافع حدثنا و قال عبد حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حين اُسرى بي لقيت موسى عليه السلام فنعته النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رجل حسبه قال مضطرب رجل الرأس كأنه من رجال شقرة قال و لقيت عيسى فنعته النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ربعة احمر كأنما خرج من ديماس يعني حمأما قال و رايت ابراهيم عليه السلام و انا اشبهه ولده به قال فاتيتم بنائين في احداهما لبن و في الآخر خمر فقبل لي خذ ايها شئت فاخذت اللبن فشربة فقال هديت الفطرة او اصببت الفطرة اما انك لو اخذت الخمر غوت اُمتك —

(صحيح مسلم جلد اول صفحہ ۹۵)

قد سرخ رنگ ہیں گویا ابھی حمام سے نہا کر

فکے ہیں اور فرمایا کہ میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا اور میں اُن کا ہمشکل فرزند ہوں پھر فرمایا کہ میرے آگے دو پیالے پیش کیئے گئے ایک میں دودہ اور ایک میں شراب تھی اور مجھے سے کہا گیا کہ ان میں سے جس کو چاہیئے لوچیئے میں نے دودہ کو لیکر پی لیا کہا کہ آپ فطرت پر ہدایت کیئے گئے یا آپ نے فطرت کو پسند کیا اگر آپ شراب کو لیتے تو آپ کی اُمت بھک جاتی (لبن جو ایک قدرتی چیز ہی اُس سے مراد فطرت لی ہی اور خمر جو مصنوعی چیز ہی دنیا کی اُس سے غواہت مراد لی ہی) *

اور الیئمہ تم بڑے جاوگے بڑے جانا بہت بڑا ﴿۱۷﴾

حدیث بیان کی ہم سے ابو بکر بن ابو شیبہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم

سے ابو اسامہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے مالک بن مغول نے اور حدیث بیان کی ہم سے ابن نمیر اور زہیر بن حرب دونوں نے عبد اللہ بن نمیر سے اور اُن کے الفاظ ملتے جلتے ہیں — کہا ابن نمیر نے حدیث بیان کی میرے باپ نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے مالک بن مغول نے زہیر بن عدی سے اُس نے طلحہ بن مصرف سے اُس نے عبد اللہ سے کہا اُنہوں نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوئی سدرۃ المقتبہ تک گئے اور وہ چہتے آسمان میں ہی جو چیز زمین سے اُپر جاتی ہی یہیں تک جا کر رک جاتی ہی — اور جو چیز اس کے اُپر سے آتی ہی وہ بھی یہیں آ کر رک جاتی ہی — خدا فرماتا ہی جب چھا جائے سدرۃ پُر جو چھا جائے — راوی کہتا ہی کہ اس سے مراد سونے کے پروانے ہوں — پھر کہا کہ رسول اللہ کو تین چیزیں عطا ہوئیں = پانچ نمازیں اور سورۃ بقرہ کی اخیر آیتیں اور اُن کی اُمت میں سے جس نے خدا کے ساتھ شوک نہیں کیا اس کے گناہ کبیرہ معاف کر دیئے *

حدیث بیان کی ہم سے قتیبہ بن سعید نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے لیث نے عقیل

سے اُس نے زہری سے اُس نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے اُس نے جابر بن عبد اللہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مجھ کو قریش نے جھٹلایا میں حجر میں کھڑا ہوا خدا نے بیت المقدس کو میرے سامنے جلوہ گر کر دیا میں اس کی نشانیاں اُنکو بتاتا تھا اور اُس کی طرف دیکھتا جاتا تھا *

حدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مِغْوَلٍ وَ حَدَّثَنَا ابْنُ نُمَيْرٍ وَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ جَمْعُهُمَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُمَيْرٍ وَ الْفَظُّهُمْ مُتَقَارِبَةٌ قَالَ ابْنُ نُمَيْرٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مِغْوَلٍ عَنْ الزُّبَيْرِ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مَرْصُوفٍ عَنْ مَرْثَدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ لَمَّا أُسْرِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَهَى بِهِ إِلَى سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى وَ هِيَ فِي السَّمَاءِ السَّادِسَةِ إِلَيْهَا يُقْتَبَضُ مَا يَخْرُجُ بِهِ مِنَ الْأَرْضِ فَيَقْبِضُ مِنْهَا وَ إِلَيْهَا يُقْتَبَضُ مَا يَهْبِطُ بِهِ مِنْ فَوْقِهَا فَيَقْبِضُ مِنْهَا قَالَ إِذَا يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى قَالَ فَرَأَى مِنْ ذَهَبٍ قَالَ فَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثًا أَعْطَى الصَّلَاةَ الْخَمْسَ وَ أَعْطَى خَوَاتِمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَ غُفْرَ لِمَنْ لَمْ يَشْرِكْ بِاللَّهِ مِنْ أُمَّةٍ شَيْئًا الْمَقْتَحَمَاتِ (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۷) -

حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا لَيْثٌ عَنْ عَقِيلٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَمَّا كَذَّبَنِي قُرَيْشٌ قَمْتُ فِي الْحَجَرِ فَجَلَبِي إِلَهُ لِي بَيْتَ الْمَقْدَسِ قَطَعْتُمْ أَخْبَرَهُمْ عَنْ آيَاتِهِ وَ أَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِ - (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۷) -

فَإِذَا جَاءَ

حدیث بیان کی مجھے سے زہیر بن حرب نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

حجہ بن مثنیٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے عبدالعزیز نے اور وہ ابو سلمہ کے بیٹے ہیں — عبداللہ بن فضل سے اُس نے ابوسلمہ بن عبدالرحمن سے اُس نے ابو ہریرہ سے کہا انہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے تئیں حجر میں دیکھا اور قریش مجھ سے بیت المقدس تک میرے جانے کا حال پوچھتے تھے — انہوں نے بیت المقدس کی ایسی باتیں مجھ سے پوچھیں جو مجھ کو یاد نہ تھیں تھیں — میں اس قدر گھبرایا کہ کبھی ایسا نہیں گھبرایا تھا — آنحضرت فرماتے ہیں کہ خدا نے بیت المقدس کو مجھ سے قریب کر دیا میں اس کی طرف دیکھتا تھا اور قریش مجھ سے جو پوچھتے تھے میں اُن کو بتاتا تھا — اور میں نے انبیاء کی جماعت میں اپنے آپ کو دیکھا میں نے دیکھا کہ موسیٰ علیہ السلام کھڑے نماز پڑھتے ہیں اور اُن کا بدن دبلا اور بال گھونگر یا لہ تھے گویا کہ وہ قبیلہ شغورہ میں سے ہیں اور

حدیثی زہیر بن حرب قال حدثنا حجہ بن مثنیٰ قال حدثنا عبدالعزیز و هو ابن ابی سلمة عن عبداللہ بن الفضل عن ابی سلمة بن عبدالرحمن عن ابی ہریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد رايتني فی الحجر و قریش تسألني عن المقدس لم اثبتہا فکویت کربة ما کربت مثله قط قال و رفعہ اللہ لی انظر اللہ ما یسألونی عن شئی الا انبأتم بہ و قد رايتني فی جماعۃ من الانبیاء فاذا موسیٰ علیہ السلام قائم یصلی فاذا رجل ضرب جعد کفہ من رجال شغورة و اذا عیسیٰ بن مریم علیہ السلام قائم یصلی اقرب الناس بہ شبہا عروۃ بن مسعود الثقفی و اذا ابراهیم علیہ السلام قائم یصلی اشبه الناس بہ صاحبکم یعنی نفسہ صلی اللہ علیہ وسلم فكانت الصلوة فامتهم فلما فرغت من الصلوة قال قائل یا محمد هذا مالک صاحب الغار فسلم علیہ فالتفت الیہ فبدانی بالسلام (صفحہ ۹۶ صحیح مسلم جلد اول) —

میں نے دیکھا کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کھڑے نماز پڑھتے ہیں اور وہ سب آدمیوں میں عروۃ بن مسعود ثقفی سے زیادہ مشابہ ہیں — اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا کہ کھڑے نماز پڑھتے ہیں اور وہ سب آدمیوں سے تمہارے آقا سے زیادہ مشابہ ہیں — اُس سے حضرت نے اپنی ذات مبارک مراد لی پھر نماز کا وقت آیا اور میں نے امامت کی جب نماز سے فارغ ہوا ایک نے کہا اے محمد یہ مالک ہی دوزخ کا محافظ اسکو سلام کیجئے — میں اس کی طرف متوجہ ہوا اور اس نے پہلے سلام کیا *

پھر جب اُردیگا

احادیث ترمذی

حدیث بیان کی ہم سے یعقوب بن ابراہیم الدورقی نے کہا اُس نے حدیث بیان کی

ہم سے ابو تمیلہ نے زبیر بن جنادہ سے اُس نے ابن ہریرہ سے اُس نے اپنے باپ سے کہا اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب ہم بیت المقدس پہنچے جبریل نے اُنہی انگلی سے اشارہ کیا اور اُس سے پتھر کو شق کیا اور براق کو اُس سے بازو دیا *

حدثنا يعقوب بن ابراهيم الدورقي حدثنا ابو تميلة عن الزبير ابن جنادة عن ابن هريرة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما فتينا الى بيت المقدس قال جبريل با صبعة فخرق به الحجر و شديه البراق -

(ترمذی صفحہ ۵۱۲) — —

حدیث بیان کی ہم سے اسحاق بن منصور نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

عبدالرزاق نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے معمر نے قتادہ سے اُس نے انس سے کہ رسول خدا کے پاس معراج کی شب براق زمین اور لکام سے آراستہ آیا اور اُس نے حضرت کو دیکھ کر شوخی کی — جبریل نے اُس سے کہا تو محمد صلعم کے ساتھ ایسا کرتا ہی کوئی شخص جو خدا کے نزدیک اُن سے زیادہ مقبول ہو تجھ پر سوار نہیں ہوا یہہ

حدثنا اسحاق بن منصور حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بالبراق ليلة أُسرى به ملجما مسرجا فاستصعب عليه فقال له جبريل ابعثك تفعل هذا فما ركبك احد اكرم على الله منه قال فارفض عرقا -

(ترمذی صفحہ ۵۱۳) —

حدیث بیان کی ہم سے معمر بن غیلان نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

عبدالرزاق نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے معمر نے زہری سے کہا اُس نے خبر دی کہ سعید بن مسیب نے ابو ہریرہ سے کہا اُنہوں نے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ میں نے معراج کی شب موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا پھر اُنکی تعریف کی کہ وہ — راوی کہتا ہی میں خیال کرتا ہوں کہ فرمایا بدن سے دبلی تھے اور اُن کے سر کے بال چھڑتے ہوئے تھے گویا کہ وہ قبیلہ شغومہ میں سے

حدثنا معمر بن غيلان حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن الزهري قال اخبرني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حين أُسرى بي لقيت موسى قال ففعلته فاذا رجل قال حسبته قال مضطرب الرأس كأنه من رجال شغومة قال و لقيت عيسى قال ففعلته قال ربعة احمر كأنه خرج من ديماس يعني الحسام و رايت ابراهيم قال و انا اشيء ولده

وعد اولہما

ہیں — اور فرمایا کہ میں نے عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کہا راوی نے کہ پھر آنحضرت نے اُن کا حلیہ بیان کیا اور فرمایا کہ وہ میاذہ قد سرخ رنگ تھے گریبا ابھی حمام سے نکلے ہوں اور میں نے ابراہیم کو دیکھا اور فرمایا کہ میں اُن کا فرزند ہمشکل ہوں — پھر فرمایا کہ میرے

سیامعے دو پیدائے پیش ہوئے ایک میں دودہ تھا اور ایک میں شراب — مجھے سے کہا گیا کہ آپ ان میں سے جس کو چاہیں لے لیں — میں نے دودہ لیکر پی لیا مجھے سے کہا گیا کہ آپ فطرۃ پر ہدایت کیئے گئے یا فطرۃ پر کامیاب ہوئے اگر شراب لیتے تو آپ کی اُمت بھک جاتی *

حدیث بیان کی ہم سے ابن ابی عمر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے سفیان

نے مالک بن مغول سے اُس نے طلحہ بن مصروف سے اُس نے مرہ سے اُس نے ابن مسعود سے کہا اُنہوں نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سدرۃ المفتی پر پہنچے — کہا راوی نے جو چیز زمین سے اُپر جاتی ہی اور جو چیز اُپر سے آتی ہی سدرۃ پر رک جاتی ہی — خدا نے اُن کو تین چیزیں عطا کیں جو اُن سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیں اول پانچ نمازیں اُن پر فرض ہوئیں دوم سرورہ بقدر کی آخر آیتیں اُن کو عطا ہوئیں سوم جس نے اُن کی اُمت میں سے خدا کے ساتھ شرک نہیں کیا اس کے گناہ کبیرہ معاف کر دیئے — ابن مسعود اُس آیت کی تفسیر میں کہ جب چھا جائے سدرۃ پر جو چھا جائے — کہتے

حدثنا ابن ابی عمر حدثنا سفیان عن مالک بن مغول عن طلحہ بن مصروف عن مرہ عن ابن مسعود قال لما بلغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سدرۃ المفتی قال انتہی الیہا ما یخرج من الارض و ما ینزل من فوق فاعطاه اللہ عندها ثلاثا لم یعطہن نبیا کان قبلہ فرضت علیہ الصلوۃ خمساً و اعطى خواتیم سورة البقرة و غفر لامته المتکبرات مالک یسور کو ابواللہ شیخاً قال ابن مسعود ان یغشی السدرۃ ما یغشی قال السدرۃ فی السماء السادسة قال سفیان فراش من ذهب و اشار سفیان بیدہ فاردھا و قال غیر مالک بن مغول الیہا یفتی علم الخلق لا علم لهم بما فوق ذلک —

(ترمذی صبحہ ۵۳۲)

ہیں کہ سدرۃ چھتے آسمان پر ہی — سفیان کہتے ہیں سولہ کے پتنگہ تھے جو سدرۃ پر

اُن دونوں میں کا پہلا وعدہ

چوتھے ہوئے تھے — اور سفیان نے ہاتھ سے اشارہ کیا اور اُسکو ہلایا اور مالک بن مغول کے سوا اور راوی کہتا ہی کہ سدرۃ پر تمام دنیا کا علم مقتمی ہوتا ہی — اُس سے اوپر کا کسی کو علم نہیں *

حدیث بیان کی ہم سے قتیبہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ایث نے عقیل سے اُس نے زہری سے اُس نے ابو سلمہ سے اُس نے جابر بن عبد اللہ سے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ جب قریش نے مجھکو چھٹلایا میں حجر میں کھڑا ہوا اور خدا نے بوت البقدس کو میری نظر میں جلوہ گر کردیا — میں اُسکی نشانیاں اُن کو بتانا تھا اور اُسکی طرف دیکھتا جاتا تھا *

حدثنا قتیبہ حدثنا الليث عن عقيل عن الزهري عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كذبني قریش قمت في الحجر فجللي الله لي بيت المقدس فطفت اخبرهم عن آياته انا انظر اليه - (ترمذي صفحہ ۵۱۲) -

احادیث نسائی

خیر دی ہمکو یعقوب بن ابراہیم نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے یحییٰ بن سعید نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ہشام دستوائی نے کہا اسے حدیث بیان کی ہم سے قتادہ نے انس بن مالک سے کہ رسول خدا نے فرمایا کہ میں کعبہ کے قریب کچھ سوتا کچھ جاگتا تھا کہ ایک فرشتہ آیا جو تین مہینوں کا ایک اور دو کے درمیان تھا — پھر سوتے کالگن لایا گیا جو حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا تھا = اور مہرا سیفہ پیٹ کے نرم جگہ تک چیرا گیا پھر میرا دل اب زمزم سے دھویا گیا اور حکمت و ایمان سے بھرا گیا پھر ایک چادر لایا گیا جو خچر سے چھرتا گدھے سے بڑا تھا — پھر میں جبریل علیہ السلام کے ساتھ چڑا اور پہلے آسمان

اخبرنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا هشام الدستوائي حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بيما انا عند البيت بين القائم واليقظان اذا قبل احد الثلاثة بين الرجليين فاتيتم بطست من ذهب ملأها حكمة و ايماناً فشق من الفجر الى مراق البطن فغسل القلب بماء زمزم ثم ملأه حكمة و ايماناً ثم اتيت بدابة دون البغل و فوق الحمار ثم انطلقت مع جبريل عليه السلام فاتينا السماء الدنيا فقبل من هذانال جبريل قول و من معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه مرحبا به ونعم المجتبي جاء فاتممت على آدم عليه السلام فسلمت عليه قال مرحبا بك من ابن و نبي ثم اتينا الى السماء

بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ

پر پہنچا — پوچھا گیا کہ کون ہی کہا جبریل
پوچھا تیرے ساتھ کون ہی کہا محمد صلعم
ہیں پوچھا کیا بلائے گئے ہیں — مرحبا کیا
خوب آنا ہوا پھر میں آدم کے پاس پہنچا میں
نے اُن کو سلام کیا کہا مرحبا اے فرزند اور نبی
پھر ہم دوسرے آسمان پر پہنچے پوچھا گیا
کون ہی کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون
ہی کہا محمد صلعم ہیں یہاں بھی ویسی ہی
باتیں ہوئیں — پھر میں یحییٰ اور عیسیٰ
کے پاس پہنچا — اور میں نے اُن کو سلام
کیا — دونوں نے کہا مرحبا اے بھائی اور
نبی پھر ہم تیسرے آسمان پر پہنچے — پوچھا
گیا کون ہی کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ
کون ہی کہا محمد صلعم ہیں اور یہاں بھی
ویسے ہی باتیں ہوئیں — پھر میں یوسف کے
پاس پہنچا — میں نے اُنکو سلام کیا — کہا مرحبا
اے بھائی اور نبی پھر ہم چوتھے آسمان پر پہنچے
اور وہاں بھی ویسی ہی باتیں ہوئیں — پھر
میں ادریس کے پاس پہنچا میں نے اُن کو
سلام کیا کہا مرحبا اے بھائی اور نبی پھر ہم
پانچویں آسمان پر پہنچے وہاں بھی ویسی
ہی باتیں ہوئیں پھر میں ہارون کے پاس
پہنچا — میں نے اُنکو سلام کیا کہا مرحبا اے
بھائی اور نبی پھر ہم چھٹے آسمان پر پہنچے
اور ویسی ہی باتیں ہوئیں — پھر میں موسیٰ
کے پاس پہنچا — میں نے اُن کو سلام کیا کہا

الثانية قيل من هذا قال جبريل قيل
و من معك قال محمد مثل ذلك فانبت
على يحيى و عيسى فسلمت عليهما فقالا
مرحبا بك من اخ و نبي ثم اتينا الى
السماء الثالثة قيل من هذا قال جبريل
قيل و من معك قال محمد فمثل ذلك
فانبت على يوسف عليه السلام فسلمت عليه
قال مرحبا بك من اخ و نبي ثم اتينا الى
السماء الرابعة فمثل ذلك فانبت على
ادريس عليه السلام فسلمت عليه قال مرحبا
بك من اخ و نبي ثم اتينا الى السماء
الخامسة فمثل ذلك فانبت على هارون
عليه السلام فسلمت عليه قال مرحبا بك من
اخ و نبي ثم اتينا الى السماء السادسة فمثل
ذلك ثم انبت على موسى عليه السلام فسلمت
عليه قال مرحبا بك من اخ و نبي فلما
جاوزه بكي قيل ما يبكيك قال يا رب
هذا الخلق الذي بعثته بعدى يدخل من أمته
الجنة أكثر و افضل مما يدخل من أمتي
ثم اتينا السماء السابعة فمثل ذلك فانبت
على ابراهيم عليه السلام فسلمت عليه قال
مرحبا بك من ابن و نبي ثم رفع لى
إلى البيت المعمور فسلمت جبريل فقال هذا
البيت المعمور يصلي فيه كل يوم سبعون
الف ملك فإذا خرجوا معه لم يعنوا فيه
آخر ما عليهم ثم رفعت الى السدرة المنتهى
فإذا نبقها مثل قلال هجر و إذا روتها مثل
أنف الغيلة و إذا في أصلها أربعة أنهار
نهران باطنان و نهران ظاهران فسلمت
جبريل فقال أما الباطنان ففي الجنة و أما
الظاهران فالقنات والغيل ثم فرضت على

پہنچینگے ہم تم پر

مرحبا اے بھائی اور نبی جب میں وہاں سے آگے بڑھا تو موسیٰ روئے پوچھا گیا کہ کیوں روتے ہو۔ کہا اے خدا یہہ لڑکا جسکو تو نے میرے بعد نبی کیا ہی اس کی اُمت کے لوگ میری اُمت والوں سے زیادہ جنت میں جائینگے۔ پھر ہم ساتویں آسمان پر پہنچے اور ویسی ہی باتیں ہوئیں پھر مہوں ابراہیم کے پاس پہنچا۔ میں نے اُن کو سلام کیا کہا مرحبا اے فرزند اور نبی پھر بیت المعمور مجھ سے نزدیک ہوا۔ مہوں نے جبریل سے پوچھا تو کہا یہہ بیت المعمور ہی ہر روز اس میں ستر ہزار فرشتے نماز پڑھتے ہیں اور جب جاتے ہیں پھر کر دوبارہ نہیں آتے۔ پھر سدرة مجھے سے قریب آ گیا۔ اُس کے پھر ہیکر کے متکون کی برابر اور پتے ہاتھی کے کانوں کی برابر تھے اُس کی جڑ سے چار

خمسون صلوٰۃ ثابت علی موسیٰ فقال ما صنعت قلت فرصت علی خمسون صلوٰۃ قال انی اعلم بالناس منک انی العجبت بقی اسرائیل اشد المعالجة وان امتک لن یطيقوا ذلک فارجع الی ربک فاسأله ان یتخفف عنک فرجعت الی ربی فسألتہ ان یتخفف عني فجعلها اربعین ثم رجعت الی موسیٰ علیہ السلام فقال ما صنعت قلت جعلها اربعین فقال لی مثل مقاتلہ الاولیٰ فرجعت الی ربی عزوجل فجعلها ثلثین خاتمت علی موسیٰ علیہ السلام فاکبرتہ فقال لی مثل مقاتلہ الاولیٰ فرجعت الی ربی فجعلها عشرين ثم عشرة ثم خمسة فأتوت علی موسیٰ علیہ السلام فقال لی مثل مقاتلہ الاولیٰ فقلت انی استعذی من ربی عزوجل ان ارجع الیہ ففودی ان قد امضیت قریضتی وخفت عی عبدی و اجزی بالکسفة عشر امثالہا۔

(نسائی صفحہ ۵۲ و ۵۳)

فہرین نکلی تھیں دو ظاہر اور دو باطن میں نے جبریل سے پوچھا تو کہا یہہ دو پروردگار فہرین تو جنت میں جاتی ہوں اور یہہ دو ظاہر فیل اور فرات ہوں۔ پھر مجھے پڑ پچاس نمازیں فرض ہوئیں۔ پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا۔ موسیٰ نے پوچھا کہ آپ نے کیا کیا میں نے کہا مجھے پڑ پچاس نمازیں فرض ہوئی ہیں۔ کہا آپ سے زیادہ مہوں لوگوں کی حالت سے واقف ہوں۔ میں نے بقیہ اسرائیل کو آزمایا اور سخت تکلیف اُٹھائی۔ آپ کی اُمت اس فرض کا تحمل نہ کر سکی آپ خدا کے پاس پھر چاہیئے۔ اور کمی کی درخواست کیجیئے۔ میں پھر خدا کے پاس گیا اور کمی کے لیے التجا کی۔ خدا نے چاہس کا حکم دیا۔ پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا پوچھا کیا کر آئے مہوں نے کہا چاہس نماز کا حکم دیا ہی۔ موسیٰ علیہ السلام نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا۔ مہوں پھر خدا کے پاس گیا۔ تو چاہس کا حکم دیا۔ پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا اور

عَبَادًا لَّنَا

اُن کو خبر دی موسیٰ نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا = میں پھر خدا کے پاس گیا - ابکی دینے بھس نمازوں کا حکم دیا پھر دس کا پھر پانچ کا میں پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا موسیٰ علیہ السلام نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا - میں نے کہا مجھکو خدا سے شرم آتی ہی کہ میں پھر اُس کے پاس جاؤں - آواز آئی کہ میں نے اپنا فرض جاری کر دیا اور اپنے بندوں کو آسانی دی اور میں ایک فذکی کے بدلے دس نیکوں کا ثواب دوں گا *

خبر دی ہمکو یونس بن عبدالاعلیٰ نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے ابن وہب

نے کہا اس نے خبر دی مجھکو یونس نے ابن شہاب سے کہا انس ابن مالک اور ابن حزم نے کہ رسول خدا نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میری اُمت پر پچاس نمازیں فرض کیں - میں اُلٹا پھرا اور موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا - موسیٰ علیہ السلام نے کہا خدا نے آپ کی اُمت پر کیا فرض کیا - میں نے کہا اُن پر پچاس نمازیں فرض کی ہیں - موسیٰ علیہ السلام نے مجھ سے کہا دوبارہ خدا سے کہئے آپ کی اُمت اس کا تحمل فکرسکیگی - میں نے دوبارہ خدا سے کہا اور خدا نے ان میں سے ایک حصہ معاف کر دیا - پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا اور ان کو خبر دی کہا پھر خدا سے کہئے آپ کی اُمت میں اس کی طاقت

اُخبرنا یونس بن عبدالاعلیٰ حدثنا ابن وہب قال اُخبرني یونس عن ابن شہاب قال انس بن مالک و ابن حزم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض اللہ عزوجل علی اُمتی خمسین صلوۃ فرجعت بذلک حتی امر بموسیٰ علیہ السلام فقال ما فرض ربک علی اُمتک قلت فرض علیہم خمسین صلوۃ قال لی موسیٰ فراجع ربک عزوجل فان اُمتک لا تطیق ذلک فراجعت ربی عزوجل فوضع شطرھا فرجعت الی موسیٰ فاخبرته فقال راجع ربک فان اُمتک لا تطوق ذلک فراجعت ربی عزوجل فقال ھی خمس و ھی خمسون لا یبدل القول لدی فرجعت الی موسیٰ فقال راجع ربک فقلت انی استعصیت من ربی عزوجل - (نسائی صفحہ ۵۳) -

نہیں ہی - میں نے خدا سے پھر کہا خدا نے فرمایا کہ پانچ نمازیں ہیں اور وہی پچاس کی برابر ہیں - میرا قول نہیں بدلتا - میں پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا کہا پھر خدا سے کہئے - میں نے کہا اب تو مجھ سے شرم آتی ہی *

خبر دی ہمکو عمر بن ہشام نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے معقل نے سعید

اُخبرنا عمرو ابن ہشام قال حدثنا معقل بن سعد ابن عبد العزیز حدثنا یزید ابن سعید ابن عبد العزیز سے کہا اُس نے حدیث بیان کی یزید بن ابی ملک نے کہا اس نے حدیث

اپنے بقدرتوں

یوان کی ہم سے انس بن مالک نے کہ رسول خدا نے فرمایا مہرے لہئے ایک جانور لایا گیا جو خچر سے چھوٹا گدھے سے بڑا تھا - اور اسکا قدم ملگتھے نظر تک پڑتا تھا - میں اسکو سراز ہوا اور میرے ساتھ جبریل تھے - پھر میں چلا - جبریل نے کہا اُترے اور نماز پڑھیئے میں نے نظر پڑھی کہا آپ کو معلوم ہی کہ آپ نے کہاں نماز پڑھی آپ نے طیبہ (مدینہ) میں نماز پڑھی - اور آپ اسی طرف ہجرت کریئے - پھر کہا اُترے اور نماز پڑھیئے - میں نے نماز پڑھی کہا آپ کو معلوم ہی کہ آپ نے کہاں نماز پڑھی آپ نے طور سینا پر نماز پڑھی جہاں خدا نے موسیٰ سے کلام کیا پھر کہا اُترے اور نماز پڑھیئے میں نے نماز پڑھی کہا آپ جانتے ہیں کہ آپ نے کہاں نماز پڑھی اپنے بیت اللحم میں نماز پڑھی جہاں عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے - میں بیت المقدس میں داخل ہوا - انبیا علیہ السلام میرے لیئے جمع تھے - جبریل نے مجھکو آگے بڑھا دیا میں نے امامت کی پھر مجھکو آسمان اول پر لے گیا میں نے اُس میں آدم علیہ السلام کو پایا - پھر دوسرے آسمان پر لے گیا - میں نے اس میں خالہ زان بھائی عہسی اور یحییٰ علیہما السلام دیکھے - پھر تیسرے آسمان پر لے گیا - وہاں یوسف علیہ السلام نظر آئے - پھر چوتھے آسمان پر لے گیا - اُس میں ہارون

ابی مالک حدثنا انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اُنیت بدابة قرب الکمار و دون البغل خطوها عند منتهی طرفها فزکوت و معي جبریل علیہ السلام فسوت فقال انزل فصل ففعلت فقال اندري اين صليت صليت بطيبة واليهما المهاجر ثم قال انزل فصل فصليت فقال اندري اين صليت صليت بطور سيناء حيث كلم الله موسى علیہ السلام ثم قال انزل فصل فصليت فقال اندري اين صليت صليت ببیت لحم حيث ولد عيسى علیہ السلام ثم دخلت الى بیت المقدس فجمع لي الانبياء علیہم السلام فقد ملني جبریل حتى امتهم ثم سعدني الى السماء الدنيا فاذا فيها آدم علیہ السلام ثم سعدني الى السماء الثانية فاذا فيها ابنا الخالة عيسى و یحییٰ علیہما السلام ثم سعدني الى السماء الثالثة فاذا فيها يوسف علیہ السلام ثم سعدني الى السماء الرابعة فاذا فيها هارون علیہ السلام ثم سعدني الى السماء الخامسة فاذا فيها ادريس علیہ السلام ثم سعدني الى السماء السادسة فاذا فيها موسى علیہ السلام ثم سعدني السماء السابعة فاذا فيها ابراهيم علیہ السلام ثم سعدني فرق سبع سموات قاتنفا سدرة لمنتهی فغشيت فی ضبابة فضرورت ساجدا فقبل لي اني يرم خلقت السموات والارض فرضت عليك و على امتك خمسين صلوة فقم بها انت و امتك فرجعت الى ابراهيم فلم يسألني عن شيء ثم اهتم على موسى فقال كم فرض عليك و على امتك قلت خمسون صلوة قال فذلك لاتستطيع ان تقوم بها انت و لا امتك فارجع الى ربك

اُولٰٓئِیۡہٗ بِاَسۡیِ شَدِیۡدٍ

علیہ السلام تھے - پھر پانچویں آسمان پر لیگھا - اس میں ادريس علیہ السلام تھے - پھر چھٹے آسمان پر لے گیا - اس میں موسیٰ علیہ السلام دکھائی دیئے - پھر ساتویں آسمان پر لے گیا - اس میں ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا - پھر مجھے کو ساتویں آسمانوں سے اُنہر لے گیا پھر ہم سدرۃ المنتہیٰ پر پہنچے - مجھے پر ایک کھرسی چھا بگئی میں سجدے میں گرا آواز آئی کہ میں نے جس روز آسمان زمین کو پیدا کیا تجھے پر اور تیری اُمت پر پچاس نمازیں فرض کیں - اب تو اور تیری اُمت اس کو قائم کریں - میں وہاں

سے ابراہیم علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا - اُنہوں نے کوئی سوال مجھے سے نہیں کیا - پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا پوچھا کتنی نمازیں آپ پر اور آپ کی اُمت پر فرض ہوئیں - میں نے کہا پچاس کہا کہ آپ اس کو ادا کر سکتے تھے آپ کی اُمت - خدا کے پاس پھر جائیئے اور کمی کی درخواست کیجیئے - میں پھر خدا کے پاس گیا - تو دس نمازیں معاف کر دیں پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا تو مجھے کو پھر چالے کو کہا - میں پھر گیا تو خدا نے دس اور معاف کر دیں - پھر پانچ نماز کا حکم لیکر آیا تو موسیٰ علیہ السلام نے پھر کہا کہ خدا کے پاس پھر جائیئے - اور کمی کی درخواست کیجیئے - خدا نے بنی اسرائیل پر دو نمازیں فرض کی تھیں - ان کو بھی ادا کر سکے - میں پھر خدا کے پاس گیا اور کمی کی درخواست کی - خدا نے فرمایا کہ میں نے جس روز آسمان و زمین پیدا کیئے اُسی روز تجھے پر اور تیری اُمت پر پچاس نماز فرض کر دی تھیں - اور یہ پانچ نمازیں پچاس کی برابر ہیں - تو اور تیری اُمت ان نمازیں کو ادا کریں - اب میں نے جان لیا کہ یہ خدا کی طرف سے قطعی حکم ہی - پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا - موسیٰ علیہ السلام نے کہا پھر جائیئے - میں نے سمجھا کہ یہ خدا کا حکم قطعی ہو چکا اس لئے میں پھر نہیں گیا *

فاسالہ التَّخْفِيفَ فَرَجَعْتُ اِلٰی رَبِّیۡ فَخَفَّفَ عَنِّیۡ عَشْرًا ثُمَّ اَتَمَّتْ اِلٰی مُوسٰی فَاَمَرَنِیۡ بِالرَّجُوعِ فَرَجَعْتُ فَخَفَّفَ عَنِّیۡ عَشْرًا ثُمَّ وَدَّتْ اِلٰی خَمْسِ صَاوِۃٍ قَالِ فَارْجِعْ اِلٰی رَبِّکَ فَاَسْأَلُہٗ التَّخْفِیفَ فَاتَّهَ فَرَضَ عَلٰی بَقِیِّ۾ اِسْرَآئِیۡلَ حَلَوَتَیۡنِ فَمَا قَامُوا بِہَا فَرَجَعْتُ اِلٰی رَبِّیۡ عَزَّوَجَلَّ فَسَاَلَتُہُ التَّخْفِیفَ فَقَالَ اِنِّیۡ یَوْمَ خَلَقْتُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فَرَضْتُ عَلَیْکَ وَ عَلٰی اُمَّتِکَ خَمْسَیۡنَ صَلَوةً یَّخْمَسُ یَّخْمَسَیۡنَ فَمَنْ بِہَا اِثْمٌ وَ اُمَّتُکَ فَعَرَفَتْ اِنِّہَا مِنْ اِلٰہِ عَزَّوَجَلَّ صَدِیۡ فَرَجَعْتُ اِلٰی مُوسٰی عَلَیہِ السَّلَامُ فَقَالَ اِرْجِعْ فَعَرَفَتْ اِنِّہَا مِنْ اِلٰہِ صَدِیۡ یَقْرَلْ حَتَّمْ فَلَمْ اَرْجِعْ - (نسائی صفحات ۵۳ و ۵۴) -

سخت لڑنے والوں کو

خبر دی ہمکو احمد بن سلیمان نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے یتیمی بن

آدم نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے مالک بن مغول نے اُس نے زبیر بن عدی بن طلحہ بن مصرف سے اُس نے مرثیہ سے اُس نے عبد اللہ سے کہا اُنہوں نے کہ جب رسول خدا معراج کو گئے سدرة المنتہی تک پہنچے اور وہ چہتے آسمان پر ہی — اور جو کچھ اُس کے نیچے سے اُڑے کو جاتا ہی اور جو کچھ اُس کے اُپر سے نیچے کو آتا ہی وہیں آکر رکنا ہی — اس آیت کی تفسیر میں کہ جب چہا جائے اُس پر جو چہا جائے — راوی نے کہا کہ اس سے مراد ہیں سونے کے پتنگے —

پھر آنحضرت صلعم کو تین چوڑیں دی گئیں = پانچ نمڑیں اور سورۃ بقرہ کی اخیر آیتیں اور اُن کی امت میں سے جو شخص خدا کے ساتھ شوک کرے اُس کے کبیرہ گناہ معاف کریگا *

خبر دی ہمکو سلیمان بن داؤد نے ابن وہب سے کہا اُس نے خبر دی مجھکو عمرو بن

حارث نے کہ عبد ربہ بن سعید نے خبر دی اُس کو کہ بغانی نے حدیث بیان کی اُس نے انس بن مالک سے کہ نماز مکہ میں فرض ہوئی اور دو فرشتے رسول اللہ کے پاس آئے اور ان کو زمزم کے پاس لے گئے — دونوں نے اُن کا پیٹ چھرا اور اندر کی چیز (دل) سونے کے لکڑیوں نکالی — اور اب زمزم سے اُسکو دھویا پھر عام و حکمت اُس کے اندر بہر دیا *

اخبرنا احمد بن سلیمان حدثنا یتیمی بن آدم حدثنا مالک بن مغول عن الزبیر بن عدی بن طلحہ بن مصرف عن مرثیہ عن عبد اللہ قال لما اسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهی به الى سدرة المنتهى و هي في السموات السادسة واليها يفتحي ما عرج به من تحتها واليها يفتحي ما هبط به من فوقها حتى يقبض منها قال ان يغشى السدرة ما يغشى قال فراش من ذهب فاعطى ثلثا الصلوة الخمس و خواتم سورة البقر و يغفر لمن مات من امته لا يشرك بالله شيئا المقدمات —

(نسائی صفحہ ۵۲) —

اخبرنا سلیمان بن داؤد عن ابن وہب قال اخبرني عمرو بن الحارث ان عبد ربہ بن سعید اخبره ان البغاني حدثه عن انس بن مالک ان الصلوات فرضت بمكة و ان ملكين اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهبا به الى زمزم فشقا بطنه و اخرجا حشوة في طست من ذهب فغسلاه بماء زمزم ثم كبسا جوفه حكمة و علما —

(نسائی صفحہ ۵۲) —

حدیث ابن ماجہ

حدیث بیان کی ہم سے حرمہ بن یحییٰ مصری نے کہا اُس نے حدیث بیان کی

فَجَاسُوا خَلَّ الدِّيَارِ

ہم سے عبد اللہ بن وہب نے کہا اُس نے خبر دی مجھ کو یونس بن یزید نے ابن شہاب حدیثاً حرملہ بن یحییٰ المصری حدیثاً عبد اللہ بن وہب اخبرفی یونس بن یزید عن ابن شہاب عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرض اللہ علی امتی خمسین صلوۃ فرجعت بذلک حتی آتی علی موسی فقال موسی ما ذا افترض ربک علی امتک قلت قرض علی خمسین صلوۃ قال فارجع الی ربک فان امتک لا تطیق ذلک فارجعت ربی فوضع عني شطرها فرجعت الی موسی فاخبرته فقال ارجع الی ربک فان امتک لا تطیق ذلک فارجعت ربی فقال ہی خمس دہی خمسون لا یددل القول لدی فرجعت الی موسی فقال راجع الی ربک فقلت قد استکثیرت من ربی = (ابن ماجہ صفحہ ۲۳۲) -

پھر خدا سے کہا خدا نے فرمایا کہ پانچ نمازیں

ہوں اور یہی پچاس ہیں = مہرا قول نہیں بدلتا - پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا - موسیٰ علیہ السلام نے کہا پھر خدا کے پاس جائیئے - میں نے کہا مجھ کو خدا سے شرم آتی ہی *

اختلافات جو ان حدیثوں میں ہیں

ان حدیثوں کے طرز بیان میں اور واقعات جو ان میں بیان ہوئے ہیں اور ان کے الفاظ و عبارات میں ایسا اختلاف ہی جو اسبات کے یقین کرنے کے لئے کافی دلیل ہی کہ وہ الفاظ وہ نہیں ہیں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ نے اپنی زبان مبارک سے فرمائے ہونگے یہہ بات مسلم ہی کہ حدیثیں بلغظہ یعنی انہی الفاظ سے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے تھے بیان نہیں ہوتی تھیں بلکہ روایت بالمعنی کا عام رواج تھا یعنی راوی حدیث کے مطلب کو اپنے الفاظ میں بیان کرتا تھا اور یہی وجہ ہی کہ ایک مطلب کی حدیثیں کو متعدد راویوں نے مختلف الفاظ میں بیان کیا ہی اور اسلئے سمجھا جاتا ہی

پھر وہ گھس پڑینگے اندر گھرونگے

کہ ان حدیثوں کے جو الفاظ ہیں وہ اخیر راوی کے الفاظ ہیں جس کی روایت حدیثوں کی کتابوں میں لکھی گئی ہے *

علیہ اس کے ان حدیثوں کے مضامین بھی نہایت مختلف ہیں اور راویوں نے اپنی یاد اور اپنی سمجھ کے موافق اُن کو بیان کیا ہے اُن سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ درحقیقت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا بیان کیا تھا اور زبانی نقل در نقل ہوتے ہوتے اخیر راوی تک کس قدر پہونچتی اور کیا کمی یا زیادتی اُن میں ہوگئی اور مطلب بھی اُن میں وہی باقی رہا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا یا اُس میں بھی کچھ تغیر و تبدل ہوگئی ہے *

اب ہم الفاظ کے اختلافات سے قطع نظر کرتے ہیں اس خیال سے کہ راویوں کے سبب وہ مختلف ہوگئے ہیں اور صرف اختلافات مضامین کو دکھاتے ہیں جو مذکورہ بالا حدیثیں میں پائے جاتے ہیں *

۱ — اسباب میں اختلاف ہے کہ جب معراج شروع ہوئی

تو آپ کہاں تھے

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیثیں ہیں ہی کہ آپ مکہ میں اپنے گھر میں تھے کہ آپ کے گھر کی چھت پھٹ گئی *
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیثیں ہیں ہی کہ آپ خانہ کعبہ کے پاس تھے *

بخاری میں انہی کی دوسری حدیثیں ہیں ہی کہ آپ حطیم میں تھے یا حجر میں تھے *
بخاری اور مسلم میں انس میں ابن مالک کی حدیثیں ہیں ہی کہ مسجد کعبہ میں سے آپ کو معراج ہوئی *

جس قدر حدیثیں ان کے سوا ہیں اُن میں سے کسی میں اسباب کا ذکر نہیں کہ جب معراج شروع ہوئی تو آپ کہاں تھے *

۲ — جبریل تنہا آئے تھے یا اور بھی اُن کے ساتھ تھے

بخاری میں مالک ابن صعصعہ اور بخاری و مسلم میں ابوذر کی حدیثیں ہیں کہ تنہا جبریل آنحضرت پاس آئے تھے *

وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ﴿۵﴾

فسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ دو فرشتے آنحضرت پاس آئے تھے * بخاری میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہی جس کے یہ لفظ ہیں ” فذكر رجلاً بین الرجلین “ *

اور مسلم اور نسائی میں ہی ” احد الذائنة بین الرجلین “ یعنی تین کا ایک جو دو کے درمیان میں ہی *

فتح الباری اس سے مراد لیتا ہی کہ آنحضرت حمزہ و جعفر کے بیچ میں سوتے تھے جس سے مراد یہہ ہی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں دو آدمیوں یعنی حمزہ و جعفر کے بیچ میں سوتا تھا *

مگر کواکب الدراری اور خیر المجاری میں جو بخاری کی شرحیں ہوں لکھا ہی ” اے ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث رجال و هم الملائكة تصوروا بصورة الانس “ یعنی آنحضرت نے تین آدمیوں کا ذکر کیا جو فرشتے تھے کہ آدمیوں کی شکل بنکر آئے تھے پس اس روایت سے توہن فرشتوں کا آنا معلوم ہوتا ہی *

بخاری اور مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث میں ہی کہ آنحضرت پاس تین فرشتے آئے *

۳ - اسوقت آپ سوتے تھے اور اخیر تک سوتے رہے یا جاگتے تھے

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث میں ہی — بین الذائم والیقظان یعنی آنحضرت نے فرمایا کہ میں کچھ سوتا اور کچھ جاگتا تھا * بخاری میں انہی کی دوسری حدیث میں ہی ” مضطجعا “ یعنی آنحضرت نے فرمایا کہ میں کروت پر لیٹا یا سوتا تھا *

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ ” وهو قائم “ یعنی آنحضرت سوتے تھے اور اس کے بعد ہی ” فیما یری قلبہ و تزام عینہ ولا یغام قلبہ یعنی فرشتے آپ کے پاس آئے ایسی حالت میں کہ آپ کا دل دیکھتا تھا اور آنکھیں سوتی تھیں اور دل نہیں سوتا تھا — اس حدیث کے اخیر میں ہی فاستیقظ و هو فی المسجد الحرام “ یعنی تمام قصہ معراج بیان کر کے انس ابن مالک نے کہا کہ پھر آنحضرت جاگے اور وہ مسجد حرام میں تھے *

اور ہی وعدہ خدا کا مقدر کیا گیا ﴿۸﴾

اور مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث میں ہی و هو قائم فی المسجد الحرام یعنی آنحضرت سوتے تھے مسجد حرام میں *
ان حدیثوں کے سوا کسی حدیث میں اس بات کا بیان ہی نہیں ہے کہ اُسوقت آنحضرت جاگتے تھے یا سوتے تھے *

۴ - شق صدر اور اُسی کے اختلافات

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جبیر نے میرا بھٹہ چیرا اور زمزم کے پانی سے دھویا *
بخاری میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ حلقوم سے پھٹ کی نرم جگہ تک چیرا گیا - اور پیٹ زمزم کے پانی سے دھویا گیا *
اور بخاری اور مسلم اور نسائی میں انہیں کی حدیث ہے کہ گلے کے گڑھے سے پیڑو تک چیرا گیا - پھر مورا دل نکلا اور زمزم کے پانی سے دھویا *
بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ تین فرشتے جو آئے تھے اُن میں سے جبیر نے سیٹھ کو ایک سرے سے دوسرے سرے تک چیر ڈالا اور جبیر نے اپنے ہاتھ سے زمزم کے پانی سے دھویا *
نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ دو فرشتے آئے اور آنحضرت کو چاہا زمزم کے پاس لے گئے اور دونوں نے آنحضرت کے پیٹ کو چیرا اور دونوں نے ملکر زمزم کے پانی سے دھویا *

ان حدیثوں کے سوا جو اور حدیثیں ہیں اُن میں شق صدر کا کچھ ذکر نہیں *

۵ - براق کا ذکر کئی حدیثوں میں ہے اور کئی میں نہیں

بخاری اور مسلم میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ ایک چربایہ میرے پاس لایا گیا سفید رنگ کا گدھے سے بڑا اور خچر سے چھوٹا جسکو براق کہتے ہیں *
مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ میرے پاس براق لایا گیا اور وہ ایک چربایہ ہی سفید رنگ کا گدھے سے بڑا اور خچر سے چھوٹا *
ترمذی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ رسول خدا کے پاس معراج کی شب براق زین از رنگام سے آراستہ لایا گیا *

ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ

نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہی اُس میں براق کا نام نہیں ہی صرف یہ ہے کہ ایک چرواہہ میرے پاس لایا گیا جو خنجر سے چھوڑا اور گدھے سے بڑا تھا *
نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہی اُس میں بھی براق کا نام نہیں ہی صرف یہ ہے کہ ایک چرواہہ میرے پاس لایا گیا *
ان حدیثوں کے سوا اور کسی حدیث میں براق کے لئے جانے کا ذکر نہیں ہی *

۶ - آپ براق پر سوار ہو کر گئے یا کسی طرح

بخاری اور مسلم میں ابذر اور انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جب ریل میرا ہاتھ پکڑ کر آسمانوں پر لے گئے - اور انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ مجھ کو آسمانوں پر لے گئے (واضح ہو کہ ان حدیثوں میں براق کا کچھ ذکر نہیں ہی) *
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہی جس سے پایا جاتا ہی کہ براق پر سوار ہو کر جب ریل کے ساتھ گئے *

مسلم اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں براق پر سوار ہوا اور بیت المقدس تک پہنچا *
ترمذی میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ سوار ہوتے وقت براق نے شوخی کی اور جب ریل نے اُس سے کہا کہ تو محمد کے ساتھ اس طرح شوخی کرتا ہی - کوئی تجھے پر سوار نہیں ہوا جو مقبول ہو خدا کے نزدیک ان سے زیادہ - راوی نے کہا کہ براق قدامت سے پسینہ پسینہ ہو گیا *

اور سب سے زیادہ عجیب روایت وہ ہی کہ جو ہزار نے اور سعید ابن منصور نے ابو عمران جوئی سے اور اُس نے انس سے مرفوعاً بیان کی ہی - کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ میں بیٹھا تھا کہ جب ریل آئے اور میرے دونوں کندھوں کے بیچ میں ہاتھ مارا - پھر ہم دونوں ایک درخت کے پاس گئے جس میں پرندوں کے گھونسلے رکھے تھے - ایک میں جب ریل اور ایک میں میں بیٹھ گیا - پھر وہ گھونسلے بلند ہوئے - یہاں تک کہ زمین اور آسمان کو گھیر لیا *

۷ - بیت المقدس میں براق کے بازو ہنے کا اختلاف

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں نے براق

پہر ہم پیپرینگی غلبہ کو تمہارے لیئے اُن پر

کو اُس گفتے سے باندہ دیا جس سے سب پیغمبر باندھتے تھے *
 قرمذی میں بریدہ کی حدیث ہی کہ چہریں نے انگلی کے اشارہ سے ایک پتھر کو
 شق کیا اور اُس سے براق کو باندہ دیا *

۸ - بیت المقدس پہونچنے سے پہلے کہاں کہاں تشریف لے گئے اور کیا کیا کیا

فسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں سوار ہو کر جبریل کے ساتھ چلا اور طیبہ میں اُترا اور نماز پڑھی جہاں کہ ہجرت ہوگی پھر طور سہنا پر اُترا اور نماز پڑھی جہاں اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا تھا — پھر بہت لقمہ میں اُترا اور نماز پڑھی جہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے — پھر میں بہت المقدس میں پہونچا جہاں تمام انبیاء جمع تھے اور میں نے امام بنکر سب کو نماز پڑھائی *

اس واقعہ کا سواے اس حدیث کے کسی اور حدیث میں ذکر نہیں ہے *

9 — اختلافات مقامات انبیاء آسمانوں پر جن سے ملاقات ہوئی

ادریسی

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہی کہ ادریس دوسرے آسمان پر ملے *
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہی کہ ادریس
چوتھے آسمان پر ملے *

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ادریسؑ چوتھے آسمان پر ملے *
فسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ادریسؑ پانچویں آسمان پر ملے *

هاردن

بخاری اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ہارون چوتھے آسمان پر ملے *
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ ہارون
ہاتفِ کوہیں آسمان پر ملے *

۴۱۰

وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ

موسیٰ

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن معصعہ کی حدیث ہے کہ موسیٰ چہتے آسمان پر ملے *

مسلم اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ موسیٰ چہتے آسمان پر ملے *
بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ موسیٰ ساتویں آسمان پر ملے *

ابراہیم

بخاری اور مسلم میں ابودر کی حدیث ہے کہ ابراہیم چہتے آسمان پر ملے *
بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ابراہیم چہتے آسمان پر ملے *
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن معصعہ کی حدیث ہے کہ ابراہیم ساتویں آسمان پر ملے *
مسلم اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ابراہیم ساتویں آسمان پر ملے *

حلیہ موسیٰ

بخاری میں ابو ہریرہ کی اور مسلم میں جابر کی اور ابو ہریرہ کی ترمذی میں ابو ہریرہ کی حدیث ہے جن میں حضرت موسیٰ کا دبلیا چہرہ ہونا بیان ہوا ہے *
بخاری میں عبداللہ ابن عمر کی حدیث ہے جس میں موسیٰ کا مرقا ہونا بیان ہوا ہے *

بخاری اور مسلم میں عبداللہ ابن عباس کی حدیث ہے جس میں بیان ہوا ہے کہ حضرت موسیٰ کے گھونگر پالے بال تھے *
بخاری میں ابو ہریرہ کی اور عبداللہ ابن عمر کی اور مسلم اور ترمذی میں ابو ہریرہ کی حدیث ہے جس میں حضرت موسیٰ کے سونڈھے لمبے بال بیان ہوئے ہیں *

حلیہ عیسیٰ

بخاری اور مسلم میں عبداللہ ابن عباس کی حدیث ہے جس میں حضرت عیسیٰ کے لمبی بال ہونے معلوم ہوتے ہیں *

اور ہم تمہاری مدد کریں گے مال سے اور بہتوں سے

بخاری میں عبد اللہ ابن عمر کی اور بخاری اور مسلم میں عبد اللہ ابن عباس کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ کے کھونکر والے بال تھے *

ذریات آدم و ہکاء آدم

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ پہلے آسمان پر آدم سے آنحضرت صلع ملے — اور آدم کے دائیں اور بائیں اُن کی ذریات تھیں — دائیں طرف والوں کو دیکھ کر ہنستے تھے کہ وہ جلتی ہیں اور بائیں طرف والوں کو دیکھ کر روتے تھے کہ وہ دوزخی ہیں *

باقی حدیثوں میں سے کسی حدیث میں اس واقعہ کا ذکر نہیں ہے *

ہکاء موسیٰ

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے کہ جب آنحضرت حضرت موسیٰ سے ملکر آگے بڑھے تو حضرت موسیٰ روئے کہ اے خدا یہ لڑکا جو میرے بعد مبعوث ہوا اس کی امت کے لوگ میری امت کے لوگوں سے زیادہ جنت میں جائیں گے *

باقی حدیثوں میں سے کسی حدیث میں اس واقعہ کا ذکر نہیں ہے *

۱ — تخفیف نمازوں میں

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت موسیٰ اور خدا کے پاس تخفیف نماز کے لئے جتنی دفعہ آئے گئے ہر مرتبہ ایک حصہ نمازوں کا معاف ہوا = تعداد کچھ نہیں بیان کی *

بخاری اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ اور انس ابن مالک کی حدیثیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر دفعہ کے جانے میں دس دس نمازیں معاف ہوئیں اور آخر کو پانچ رہ گئیں *

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر دفعہ میں پانچ نمازیں معاف ہوئیں *

بخاری اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ پانچ نمازیں مقرر ہوئے کے بعد بھی موسیٰ علیہ السلام کے کہنے سے آنحضرت خدا کے پاس معافی کے لئے گئے مگر

وَجَعَلْنَكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ﴿٦﴾

قبول فرمائی — اور اُور حدیثوں میں ہی کہ پانچ نمازوں کے مقرر ہونے کے بعد آنحضرت نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ اب تو مجھکو خدا کے پاس جانے میں شرم آتی ہے * متعدد حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے سے پہلے نماز فرض ہوئی تھی۔ اور بعض میں مذکور ہے کہ سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے کے بعد نماز فرض ہوئی *

۱۱ — اختلافات فسبیت سدرۃ المقتبیٰ و بیت المعمور

مسلم اور ترمذی اور نسائی میں عبد اللہ ابن مسعود سے حدیث ہے کہ سدرۃ المقتبیٰ چھٹے آسمان پر ہے *

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ سدرۃ المقتبیٰ سب آسمانوں کے بعد ہے اور سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے سے پہلے نماز فرض ہوئی *

بخاری اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی اور مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ بیت المعمور سب آسمانوں کے بعد ہے اور اُس کے بعد سدرۃ المقتبیٰ ہے اور نماز سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے کے بعد فرض ہوئی *

بخاری اور مسلم میں مالک ابن صعصعہ کی دوسری حدیث ہے کہ ساتوں آسمانوں سے گذر کر سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے اور اُس کے بعد بیت المعمور میں اور اُس کے بعد نماز فرض ہوئی *

بخاری اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ساتوں آسمانوں کے بعد سدرۃ المقتبیٰ پر پہنچنے اور اُس کے بعد نماز فرض ہوئی *

۱۲ — الوان سدرۃ المقتبیٰ اور آنحضرت صلعم کا سجدة کردا

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے جس میں بیان ہے کہ میں سدرۃ المقتبیٰ کے پاس پہنچا اور اُس پر ایسے رنگ چھائے ہوئے تھے جنکی حقیقت کو میں نہیں جانتا * بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ پورے یعنی آنحضرت ساتوں آسمان سے اوپر گئے جس کا علم سوائے خدا کے کسی کو نہیں یہاں تک کہ سدرۃ المقتبیٰ کے پاس پہنچے اور خدائے تعالیٰ اُن سے نزدیک ہوا پور اور بھی نزدیک ہوا یہاں تک کہ دو کمانوں کا اس سے بھی کم فاصلہ رہ گیا پھر خدا نے اُن کو وحی بھیجی اور بھاس نمازوں مقرر کیں *

اور ہم تم کو کرینگے بڑا گروہ ﴿۱﴾

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا سورۃ الممتہیٰ نسبت کہ جب اُس پر حکم الہی سے چھاگیا جو چھلنا تھا تو اُس کی حالت بدل گئی انسان کی طاقت نہیں ہے کہ اُس کے حسن کی تعریف کر سکے *
مسلم اور ترمذی اور نسائی میں عبداللہ ابن مسعود کی حدیث ہے اُس میں معجزہ کی اس آیت کی ان یغشی السدرۃ ما یغشی تفسیر میں یہ لکھا ہے کہ اس سے معجزہ ہی سونے کے دروانوں سے یعنی سونے کے دروازے (یعنی پتنگے) درخت پر چھائے ہوئے تو نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ پھر ہم آسمانوں کے بعد سورۃ الممتہیٰ کے پاس پہنچے پھر مسجد پر کھڑے ہوئے پھر سجدہ کے لئے جھکا یعنی سجدہ کیا *

۱۲ - سورۃ الممتہیٰ کی تہریں

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن معصعہ کی حدیث ہے اُس میں ہے کہ سورۃ الممتہیٰ کی چار تہریں نکلتی ہیں دو پوشیدہ اور دو ظاہر دونوں پوشیدہ تہریں جنت میں بہتی ہیں اور دو ظاہر تہریں نیل اور قرات ہیں *
بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آسمان دنیا یعنی آسمان اول پر تہریں بہتی ہوئی دیکھیں - آنحضرت نے جبریل سے دریافت کیا کہ یہ کیا تہریں ہیں جبریل نے کہا یہ نیل و قرات کی اصل ہیں *

اور کسی حدیث میں سوائے ان حدیثوں کے تہروں کا ذکر نہیں ہے *

۱۳ - شراب اور دودہ

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جب بیت المقدس کی مسجد سے نبار پڑھکر نکلا تو جبریل نے دو پیالے پیش کیئے ایک شہد کا اور ایک دودہ کا *

مسلم میں مالک ابن معصعہ کی حدیث ہے کہ بیت المعمور میں شراب اور دودہ دو پیالے پیش کیئے گئے *

بخاری میں مالک ابن معصعہ کی حدیث ہے کہ بیت المعمور میں تین پیالے دیئے گئے ایک دودہ کا ایک شراب کا اور ایک شہد کا *

اِنْ اَحْسَنْتُمْ اَحْسَنْتُمْ لَانْفُسِكُمْ

۱۵ - جنت میں داخل ہونا

بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلعمؐ سدرۃ المنتہی کے بعد جنت میں داخل ہوئے *

اور کسی حدیث میں جنت میں جانے کا ذکر نہیں ہے *

۱۶ - کوثر

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے آسمانِ اول پر ایک اور نہر دیکھی جس پر موتی اور زبرجد کے مکمل تھے جبریل نے بتایا کہ یہ نہر کوثر ہے *

اور کسی حدیث میں کوثر کا ذکر نہیں ہے *

۱۷ - سعادت صریف الاقلام

۱۔ بخاری اور مسلم میں ابوذر کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں ایسے مقام پر پہونچا جہاں سے قلموں کے چلنے کی آواز آتی تھی *

اور کسی حدیث میں یہ مضمون نہیں ہے *

۱۸ - آسمانوں پر جانا بذریعہ معراج کے

اختلاف اقوال علما نسبت اسری اور معراج کے جہاں ہم نے بیان کیئے ہیں اس میں ابو سعید خدری کی حدیث کے یہ الفاظ نقل کیئے ہیں *

وفي حدیث ابی سعید الخدری عند ابن اسحق فلما فرغت مماکان فی بیت المقدس اتی بالمعراج - یعنی جو کچھ کہ بیت المقدس میں ہونا تھا جب وہ ہوچکا تو لائی گئی معراج - معراج کا ترجمہ ہم نے سیرھی کیا ہے جس کے ذریعہ سے بلندی پر چڑھتے ہیں *

معراج کے معنی سیرھی کے لیئے میں یہ سند ہے کہ فتح الباری جلد ۵ صفحہ ۱۶۰ میں علامہ ابن حجر نے لکھا ہے یعنی

فاما العروج ففي غير هذه الروايت من الاخبار انه لم يكن على البراق بل رقي المعراج وهو السلم كما وقع مصرحا به في حدیث ابی سعید عند ابن اسحق والبيهقي في الدلائل ولفظه فاذا انابذابة كالبغل مضطربا اس روایت کے سوا اور روایتیں سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت کا آسمانوں پر جانا براق پر نہ تھا بلکہ معراج پر گئے تھے جس سے مراد سیرھی ہے - چنانچہ ابن اسحق کے نزدیک

اگر تم بھلائی کرو گے تو بھلائی کرو گے تم اپنی جان کے لئے

الذین یقال لہ الباق وکانت الانبیاء ترکیہ قبلی فو کہتہ فذکر الحدیث قال ثم دخلت انا و جبریل بیت المقدس فصلت ثم اتیت بالمعراج وفي روايت ابن اسحق سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما فرغت ماکن فی بیت المقدس اتی بالمعراج فلم ارقط شئیا کان احسن منه وهو الذي یمد الیه الامیت عقیقہ اذا حضر فاصعد فی صاحبی فیہ حتی انتهی بی الی رب من ابواب اسماء الحدیث وفي رواية کعب فرضعت له مرقاة من فضة و مرقاة من ذهب حتی عرج هو و جبریل وفي رواية لابی سعید فی شرف المصطفی انه اتی بالمعراج من جنة الفردوس و انه منض بالبولور و عن یمینه ملائکة و عن يساره ملائکة (فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۶۰) —

فارغ ہوا تو معراج یعنی سیرتھی لائی گئی جس سے زیادہ خوبصورت چیز میں نے کبھی نہیں دیکھی اور وہ ایسی خوشنما تھی کہ مرے والا عین جانکھی کے وقت اُسکے دیکھنے کے لئے آنکھیں کھولے — پھر میرے ساتھی یعنی جبریل نے مجھکو سیرتھی پر چڑھایا یہاں تک کہ آسمان کے ایک دروازہ کے پاس لے پھونچا اور کعب کی روایت میں ہی کہ ایک سیرتھی چاندی کی اور ایک سونے کی رکھی گئی یہاں تک کہ آنحضرت اور جبریل اُسپر چڑھے اور شرف المصطفیٰ میں ابو سعید کی روایت میں ہی کہ بہشت سے ایک سیرتھی لائی گئی جس میں موتی جڑے ہوئے تھے اُسکے دائیں طرف بھی فرشتے اور بائیں طرف بھی فرشتے تھے *

اگر ان روایتوں پر کچھ اعتبار ہو سکے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معراج مثل حضرت یعقوب کی معراج کے ہو جاتی ہی جسکا ذکر تورات میں ہی * تورات میں لکھا ہی کہ ” پس یعقوب از ہر شیع بہرون آمد و بکاران روانہ شد — و بجائے رسید کہ در آنجا بیتوت نمود زیرا کہ آفتاب فرومہرقت و از سنگ ہاے آن مکان گرفتہ

وَ اِنْ اَسَاۡتُمْ فَلَمَّا

بجہت بالین گذاشتہ و ہمارا جا خوابید — پس بخواب دید کہ ایک نردبانے بزمین برپا گشتہ سرش بآسمان میخورد و ایک فرشتگان خدا ازان بجالا وزیر میرفتند — و ایک خداوند بران ایستادہ گفت من خداوند خداے پدوت ابراہیم و ہم خداے اسحاقم این زمینے کہ بران میخوای بتو بذریعت تو میدہم — و ذریعت تو مانند خاک زمین گردیدہ بمغرب و مشرق و شمال و جنوب منتشر خواہد شد — و ہم از تو راز ذریعت ات تمامی قیامیل زمین متبرک خواہد شد — و ایک من بانوام و ہر جائیکہ میروی ترا نگاہ داشتہ باین زمین باز پس خواہم آورد و تا بوقتی کہ انچہ بتو گفتم ام بجای آوردم ترا و انخواستہم گذاشت — و یعقوب از خواب خود بیدار شدہ گفت بدوستی کہ خداوند درین مکانست و من ندانستم — پس ترسیدہ گفت کہ این مکان چہ ترسناک است این نیست مگر خانہ خدا و این است دروازہ آسمان — (کتاب پیدایش باب ۲۸ و رس ۱۰ لغایت ۱۷) *

اختلافات احادیث کا نتیجہ

ان واقعات کا جن کا حدیثوں میں بیان ہی بلکہ ان سے بھی زیادہ تر عجیب باتوں کا خواب میں دیکھنا ناممکن نہیں ہی مگر ہم نے اُن کے اختلافات اس لیئے دکھائے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ بسبب اُن اختلافات کے یقین نہیں ہو سکتا کہ درحقیقت کیا حالات آنحضرت نے دیکھے تھے — اور کیا واقعات خواب میں گذرے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرمایا تھا — اور راوی کہا سمجھا اور کسقدر تغیر الفاظ میں — طرز بیان میں — واقعات میں اور معانی الفاظ میں ہو گیا — اور کسی راوی نے اپنی سمجھ کے مطابق کون کون سی باتیں اُن میں زیادہ کر دیں اور کون سی کم — کیونکہ اُن حدیثوں سے معلوم ہوتا ہی کہ بہت جگہ راویوں کے قول اُن حدیثوں میں شامل ہیں — پس جسقدر قرآن مجید میں مذکور ہی کہ “لَٰزِمٌ مِّنْ آيَاتِنَا اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ“ اسقدر تو تسلیم ہی کہ خدا نے اُس خواب میں اپنی کچھ نشانیاں آنحضرت کو دکھلائی مگر یہہ ثابت نہیں ہوتا کہ کیا نشانیاں دکھلائی اور اگر ہم آیات سے احکام مراد لیں جیسا کہ قرآن مجید کے بہت سے مقاموں میں آیات سے احکام مراد ہیں اور “لَٰزِمٌ“ سے اوجہ قلبی یعنی کسی بات پر دلی اور کامل یقین ہو جانا سمجھیں تو آیت کے یہہ معنی ہوتے ہیں — تاکہ ہم اُسکو یقین کرادیں اپنے بعض حکموں پر — اور یہہ الفاظ جو حدیثوں میں آئے ہیں “فَارْجَىٰ اِلٰی مَا وُجِی“ اور “فَرَضْتُ عَلٰی اُمَّتِيْ خَمْسُوْنَ صَلَوةً“ اسی پر دلالت کرتے ہیں کہ آیات سے احکام مراد ہیں *

اور اگر تم برائی کرو گے تو اُسی کے لیئے

ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ اسباب میں کہ معراج جاگتے ہیں اور بجسدہ ہوئی تھی یا سوتے ہیں بروحہ بطور خواب کے = علمائے متقدمین کے تین مذہب ہیں مگر شاہ ولی اللہ صاحب نے ایک چوتھا مذہب اختیار کیا تھا کہ جاگتے ہیں اور بجسدہ ہوئی مگر بجسدہ برزخی بین المثال والشہادۃ - چوتھے مذہب کو ہم چھوڑ دیتے ہیں کیونکہ یہ تہ اُنہی کی رائے یا مکاشفہ ہی جس کا پتہ نہ کسی روایت میں ہی نہ اقوال علماء میں سے کسی قول میں - بلکہ حقیقت یہ معلوم ہوتی ہی کہ شاہ ولی اللہ صاحب کو بھی معراج بالجسد ہونے پر یقین نہیں ہی = صاف صاف نہیں کہتے اور بجسدہ برزخی معراج کا ہونا بیان کرتے ہیں = جس کا صریح مطلب یہ ہی کہ جسد اصلی موجودہ کے ساتھ معراج نہیں ہوئی = اور اس لیئے اُن کا مذہب بھی انہی لوگوں کے ساتھ شامل ہو جاتا ہی جو کہتے ہیں کہ بجسدہ معراج نہیں ہوئی *

شاہ ولی اللہ صاحب کے مذہب کو چھوڑ کر تین مذہب باقی رہ جاتے ہیں = یعنی معراج کا ابتدا سے انتہا تک بجسدہ اور حالت بیداری میں ہونا یا مکہ سے بیت المقدس تک بجسدہ اور حالت بیداری میں ہونا اور اسکے بعد بیت المقدس سے آسمانوں اور سورۃ الممتہی تک ہونا بروحہ یا معراج کا جس میں اسرا بھی داخل ہی ابتدا سے انتہا تک بروحہ اور سونے کی حالت میں یعنی خواب میں ہونا = ہم پہلی دونوں صورتوں کو تسلیم نہیں کرتے لیکن ہر ایک صورت کو معہ اسکے دلائل کے بیان کرتے ہیں *

صورت اول یعنی معراج بجسدہ ابتدا سے انتہا تک بکالت بیداری

اس میں کچھ شک نہیں کہ بہت بڑا گروہ علماء کا اس بات کا قائل ہی کہ معراج ابتدا سے انتہا تک حالت بیداری میں اور بجسدہ ہوئی تھی = مگر اس کے ثبوت کے لیئے اُن کے پاس ایسی ضعیف دلیلیں ہیں جن سے امر مذکور ثابت نہیں ہو سکتا *

پہلی دلیل انکی یہ ہی = خدا نے فرمایا ہی 'اِسرٰی بعیدۃ' اور عبد جسم اور رُوح دونوں کو شامل ہی = اسی لئے متعین ہوا کہ معراج میں آنحضرت کا جسم اور روح دونوں گئے تھے * تفسیر کبیر میں لکھا ہی = کہ عبد نام ہی جسم اور روح دونوں کا = پس ضرور

ان العبد اسم لمجموع الجسد والروح فوجب ان يكون الاسراء حاصلاً لمجموع الجسد والروح (تفسیر کبیر جلد ۲ صفحہ ۲۰۱) = کا یا روح کا یا مجموع کا نام ہی *

فَإِنَّا جَاءُ وَعْدَ الْآخِرَةِ

اور شفاء قاضی عیاض میں ہی کہ معراج کا واقعہ اگر خواب ہوتا تو خدا فرمانا لو کان مناما لقال بروج عبدة ولم يقل بروج عبدة اور بعدہ نہ کہتا مگر وہ اس طرح بعدہ (شفاء قاضی عیاض صفحہ ۸۶) - پر کلام عرب کی کوئی مثال نہیں بتاتے * دوسری دلیل اُن کی یہہ ہی کہ سرے پر خدا نے فرمایا ہی " سبھان الذی " اور سبھان کا لفظ تعجب کے موقع پر بولا جاتا ہی اگر اسرا اور معراج خواب میں ہوتی تو کچھ تعجب کی بات نہ تھی - اس سے ظاہر ہی کہ معراج حالت بیداری میں اور بجسده ہوئی - اور یہہ عجیب واقعہ تھا اس لیئے خدا نے شروع میں فرمایا سبھان الذی " *

تیسری دلیل اُن کی یہہ ہی - کہ انہوں نے سورۃ والنجم کو بھی معراج سے متعلق سمجھا ہی - سورۃ نجم میں آیا ہی نہیں مازاغ البصر وماطغی ولکان مناما ماکانت فیہ آیۃ ولا معجزۃ (شفاء قاضی عیاض صفحہ ۸۶) - اُدھر اُدھر پھری اُسکی نگاہ اور نہ مقصد سے اُگے بڑھی - اور اگر معراج ہوتی سوتے میں تو اُس میں نہ کوئی نشانی ہوتی نہ معجزۃ - اور جب امر واقع کو بصر کی طرف منسوب کیا ہی تو اُس سے ثابت ہوتا ہی کہ معراج رویت عینی تھی نہ رویت قلبی *

چوتھی دلیل اُنکی یہہ ہی کہ حضرت عائشہ نے سورۃ والنجم کی ایک آیت کی تفسیر میں اس بات سے انکار کیا ہی کہ آنحضرت نے خدا کو آنکھوں سے دیکھا ہی اور اگر معراج خواب میں ہوئی ہوتی تو حضرت عائشہ اس سے انکار کرتیں شفاء قاضی عیاض میں لکھا ہی - ہمارے مراد اُس حدیث لانیہ ان تکون رویۃ لبرویا عن ولوکان عنہا مناما لم تفکرہ - (شفاء قاضی عیاض صفحہ ۸۶) - کا انکار کیا ہی کہ آنحضرت نے خدا کو آنکھوں سے دیکھا - اگر واقعہ معراج اُن کے نزدیک خواب ہوتا تو ہرگز اس بات کا انکار نہ کرتیں *

مسروق کہتے ہیں کہ میں حضرت عائشہ کے پاس تکیہ لگائے بیٹھا تھا - انہوں نے عن مسروق قال کنت متکبا عند عائشہ - کہا اے ابو عائشہ تین باتیں ہیں جو فقالت یا ابا عائشہ ثلاث من تکلم بواحدۃ شخص اُن میں سے ایک بھی زبان پر لانا

پھر جب آویکا دوسرا وعدہ

ہی خدا پر بہت بڑا بہتان باندھتا ہی — میں نے کہا وہ باتیں کیا ہیں — کہا جو شخص گمان کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا وہ خدا پر بہت بڑا بہتان باندھتا ہی — مسروق کہتے ہیں کہ میں تکیۃ لکائے بیٹھا تھا — یکایک سہدا ہو بیٹھا اور میں نے کہا اے ام المومنین مجھ کو دم لہنے دو اور جلدی نہ کرو کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا ہی کہ بیشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو یعنی خدا کو افق میں پر دیکھا اور اُس نے دوبارہ اسکو یعنی خدا کو دیکھا — حضرت عائشہ نے فرمایا کہ میں اس اُمت میں سب سے پہلی ہوں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس اُمت کا مطلب پوچھا — آنحضرت نے فرمایا کہ اس سے مراد

جبریل علیہ السلام ہیں میں نے اُس صورت میں جس پر وہ پیدا ہوئے ہیں اُنکو دو دفعہ کے سوا نہیں دیکھا — میں نے اُنکو آسمان سے اُترتے دیکھا کہ اُنہوں نے اپنے جئے کی بڑائی سے زمین اور آسمان کی درمیانی فضا کو بھردیا تھا — حضرت عائشہ نے فرمایا کیا تو نے نہیں سنا خدا فرماتا ہی کہ نہیں باتیں اسکو نظریں اور وہ پاتا ہی سب نظروں کو اور دھبی ہی باریک دیکھنے والا خبردار اور کیا تو نے نہیں سنا خدا فرماتا ہی نہیں ممکن ہی کسی انسان کے لیئے یہ کہ خدا اُس سے باتیں کرے مگر بطور وحی کے یا پردے کی اوت سے یا کوئی رسول بھیجتا ہی آخر آیت تک *

پانچویں — دلیل اُن کی یہہ ہی کہ قریش نے آنحضرت کے بیت المقدس جانے اور اُس کے دیکھنے سے انکار کیا — اگر وہاں تک جانا بطور خراب دیکھنے کے ہوتا تو قریش کو اُس سے انکار اور تنازع کرنے کا کوئی مقام نہ تھا — اس سے ثابت ہوتا ہی کہ معراج حالت پیداری میں اور بے حسہ نہی — جس کے سبب سے قریش نے جھگڑا کیا فتح الباری شرح

ممنہن فقد اعظم علی اللہ الفریۃ قلت ماہن قالت من زعم ان محمدا صلی اللہ علیہ وسلم رای ربہ فقد اعظم علی اللہ الفریۃ قال وکنت متکبرا فجلست فقلت یا ام المومنین انظری فی ولا تعجلونی الم یقل اللہ تعالیٰ ولقد راہ بالافق المبین ولقد راہ نزلة اخری“ فقالت انا اول هذه الامۃ سأل عن ذاک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انما هو جبریل علیہ السلام لم راہ علی صورۃ اللتی خلق علیہا غیر ہاتین المرتین رایۃ منہبطا من السماء ساداً اعظم خلقہ ماہن السماء الی الارض فقالت اولم تسمع ان اللہ عزوجل یقول“ لا تدیر کہ الابصار وهو یدیرک الابصار وهو اللطیف الخبیر“ اولم تسمع ان اللہ عزوجل یقول“ وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیاً او من وراء حجاب اور رسول رسولاً“ الی قبلہ“ علی حکیم“ (صحیح مسلم صفحہ ۹۸) —

لیسوا وجوهکم

بخاری اور نیز بخاری میں جو کچھ اسکی نسبت لکھا ہی اُسکو ہم اس مقام لکھتے ہیں *
فتح الباری میں لکھا ہی — کہ بعض لوگوں کا مذہب یہہ ہی کہ اسرا حالت بیداری

میں اور معراج سونیکي حالت میں ہوئی تھی
یا اسباب میں اختلاف کہ جاگتے میں ہوئی یا
سوئے میں خاص معراج سے متعلق ہی نہ
اسرا سے — اسی سبب سے جب رسول خدا
نے قریش کو اس واقعہ کی خبر دی تو انہوں
نے بیت المقدس جانے کی تکذیب کی اور اس
کے وقوع کو ناممکن خیال کیا اور معراج سے
کچھ تعرض نہیں کیا نیز خدا تعالیٰ فرماتا
ہی، ”پاک ہی وہ جو لیگا اپنے بقعہ کو ایکرات
مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک“، اگر معراج
جاگتے میں ہوئی ہوتی تو اُسکا ذکر کرنا اور بھی
زیادہ بلیغ ہوتا — مگر جب خدا نے اس کا
ذکر یہاں نہیں کیا حالانکہ اسکی کوفیت اسرا

وذهب بعضهم الى ان الاسراء كان في اليقظة
والمعراج كان في المنام او ان الاختلاف في
كونه يقظة او مناما خاص بالمعراج لا بالاسراء
ولذلك لما اخبر به قريشا كذبوه في الاسراء
واستبعدوا وقوعه ولم يتعرضوا للمعراج وايضا
فان الله سبحانه وتعالى قال ”سبحار الذي
اسرى بعبد له لا من المسجد الحرام الى
المسجد الاقصى“، فلو وقع المعراج في اليقظة
كان ذلك ابلغ في الذکر فلما لم يقع ذكره
في هذا الموضع مع كون شانه اعجب وامره
اغرب من الاسراء بكتيؤ دل انه كان مناما
واما الاسراء لو كان مناما لما كذبوه ولا
استنكروه لجواز وقوع مثل ذلك وابعده منه
لاحاد الفاس (فتح الباري ج ۷ ص ۱۵۱)

سے بہت عجیب اور اسکا قصہ اس سے زیادہ نادر تھا تو معلوم ہوا کہ معراج خواب میں ہوئی
تھی۔ لیکن اسرا اگر خواب میں ہوتی تو قریش اسکی تکذیب نہ کرتے اور نہ انکار کرتے کیونکہ
ایسی اور اس سے زیادہ دور از قیاس باتیں لوگوں کو خواب میں دکھائی دے سکتی ہیں *

اور بخاری کی ایک حدیث میں ہی جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ جب
قریش نے میڑی تکذیب کی میں مقام
حجر میں کھڑا ہوا — خدا نے بیت المقدس
کو میڑی نظروں میں جلوہ گر کر دیا میں اُس
کی نشانیاں قریش کو بتاتا تھا اور اُسکو دیکھتا
جاتا تھا — صحیح مسلم میں بھی مثل صحیح

قال جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبني قريش قمت
في الحجر فحلفي الله لي بيت المقدس
وظفقت اخبر هم عن آياته وانا انظر اليه
(صحیح بخاری صفحہ ۵۲۸) —

بخاری کی حدیث ہی جسکے الفاظ اور مضمون میں بخاری کی حدیث سے اختلاف ہی *

قا کہ بگازے تمہارے مذہب

صحیح مسلم کی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

میں نے اپنے آپ کو مقام حجر میں دیکھا اس حال میں کہ قریش مجھ سے بیت المقدس تک جانے کا حال پوچھتے تھے — انہوں نے بیت المقدس کی ایسی باتیں مجھ سے دریافت کیں جو مجھ کو یاد نہ تھیں میں ایسا گھبراہٹ کہ اس سے پہلے کہی ایسا نہ گھبراہٹ تھا — رسول خدا فرماتے ہیں کہ خدا نے بیت المقدس مجھ سے نزدیک کر دیا میں اُسکی طرف

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقد رأيتني في الحجر و قرئني تسألني عن مسواي فسألتني عن أشيائ من بيت المقدس لم أنبئها فكرت كربة ما كربت مثله قط قال فرفعه الله لي انظر اليه ما يسألون عن شيء إلا أنبأهم به -

(صحیح مسلم ج ۱ صفحہ ۹۶) -

دیکھتا تھا اور وہ جو کچھ مجھ سے پوچھتے تھے میں اُنکو بتاتا تھا *

چھٹی دلیل انکی یہ ہے کہ امہانی کی حدیث سے جو طبرانی نے نقل کی ہے اور شداد ابن اوس کی حدیث سے جو بیہقی نے ذکر کی ہے — صاف صاف ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت کا معراج کو جانا جسم کے ساتھ بیداری کی حالت میں تھا چنانچہ ان دونوں حدیثوں کو قاضی عیاض نے کتاب شفا میں نقل کیا ہے اور وہ یہ ہے *

حضرت امہانی سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوئی -

اُس رات میرے گھر میں تھے — عشا کی نماز پڑھکر ہمارے درمیان سو رہے - صبح سے کچھ پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو جگایا جب آنحضرت اور ہم صبح کی نماز پڑھ چکے تو آپ نے فرمایا اے امہانی میں نے عشا کی نماز تمہارے ساتھ اس وادی میں یعنی مکہ میں پڑھی جیسا کہ تو نے دیکھا — پھر میں بیت المقدس گیا - اور اُس میں نماز پڑھی پھر اسوقت صبح کی نماز تمہارے ساتھ

وعن امہانی ما سرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا وهو في بيتي تلك الليلة صلي العشاء الاخرة وقام بيقظا فلما كان قبيل الفجر اهدى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فلما صلی الصبح وصليفا قال يا امہانی لقد صليت معكم العشاء الاخرة كما رايت بهذا الوادي ثم جئت بيت المقدس فصليت فيه ثم صليت الغداة معكم الان كما ترون وهذا بين في انه بجمعه -

پڑھی جیسا کہ تم دیکھتے ہو اور یہ حدیث معراج کے جسمانی ہونے پر صریح دال ہے

ہی *

وَلَيْدٌ خَلَّوَا الْمَسْجِدَ

شداد بن اوس نے ابو بکر سے روایت کی ہے کہ انہوں نے معراج کی رات کے متعلق

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا میں نے

کل رات آپ کو مکان میں ڈھونڈھا آپ کو نہیں

پایا۔ آنحضرت نے جواب دیا کہ جبریل مجھے کو

بہت المقدس لکھتے تھے یہہ چہہ دلیلیں ہیں

جو حامیان معراج بالجسد نے بیان کی ہیں *

وعن أبي بكر من رواية شداد بن اوس عنه

انه قال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ اُسری

بہ طلبتک یا رسول اللہ البارحة فی مکانک

فلم اجدک فاجابة ان جبریل حملہ الی المسجد

الاقصى — (شفاء قاضي عیاض صفحہ ۸۷) =

ان تمام دلیلوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ جو لوگ اس بات کے مدعی ہیں کہ اسرار معراج

بجسدہ اور حالت بیداری میں ہوئی تھی اُن کے پاس قرآن مجید سے یا حدیث سے کوئی

سند موجود نہیں ہے قرآن مجید میں کہیں بیان نہیں ہوا ہے کہ اسرار یا معراج بجسدہ

و حالت بیداری میں ہوئی تھی صحاح کی کسی حدیث میں اسکی تصریح نہیں ہے

بلکہ اگر کچھ ہے تو اس کے برخلاف ہے اور جو دلیلیں بیان کی ہیں وہ نہایت ہی

ضعیف اور غیر مثبت مدعا ہیں چھسا کہ ہم بیان کرتے ہیں *

پہلی دلیل کہ لفظ عبد میں جسم و روح دونو شامل ہیں اور اسلیئے اسرار و معراج

بجسدہ ہوئی تھی ایسی بے معنی ہے کہ اُس پر نہایت تعجب ہوتا ہے اگر خدا یوں

فرماتا کہ ”اسریت بعدی فی المنام من الکعبۃ الی المدینۃ یا اریۃ عبدی فی المنام کذا

وکذا“ تو کیا اُس وقت بھی یہہ لوگ کہتے کہ عبد میں جسم و روح دونو شامل ہیں اور اس

لیئے خواب میں مع جسم جانا ثابت ہوتا ہے *

جو شخص خواب دیکھتا ہے وہ ہمیشہ متکلم کا صیغہ استعمال کرتا ہے اور اگر کوئی

شخص اس بات پر قادر ہو کہ دوسرے کو بھی خواب دکھا سکے تو وہ ہمیشہ اُسکو مخاطب

کریم خراہ نام لیکر یا اُسکی کسی صفت کو بچائے نام قرار دیکر اور اُس پر اس طرح سے استدلال

نہیں ہو سکتا چھسا کہ ان صاحبوں نے عبد کے لفظ سے استدلال چاہا ہے *

قرآن مجید میں حضرت یوسف نے اپنے خواب کی نسبت کہا ”یا ابت انی“

وایت احد عشر کو کہا ”اور قہدیوں نے اپنا خواب اس طرح بیان کیا“ ایک نے کہا ”انی

ارانی اعصر خمرا“ دوسرے نے کہا ”انی ارانی احمّل فرق راسی خبزا“ حالانکہ یہہ سب

خواب تھے پھر لفظ ”انی“ پر یہہ بحث کہ اُس میں جسم و روح دونوں داخل ہیں اور

خواب میں جو فعل کہا فی الواقع وہ جسمانی فعل ہے تھا کیسی لغو و بے ہودہ بات ہے *

اور تا کہ گیس پڑیں مسجد میں

خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خراب بھان کیئے ہیں اور دوسروں نے بھی اپنے خراب آنحضرت کے سامنے بھان کیئے ہیں جن میں متکلم کے صیغی، "رایت"، استعمال ہوئے ہیں اور اُن اشیاء اور اشخاص کا ذکر آیا ہی چٹکو خراب میں دیکھا پس کہا اسپر خراب میں اُن اشیاء اور اشخاص کے فی الواقع بچسدا موجود ہونے پر استدلال ہو سکتا ہی *

اور یہ قول کہ اگر معراج کا واقعہ خراب ہوتا تو خدا فرماتا، "اسری بروح عبدہ"، ایسا ہی بیہودہ ہی جیسا کہ عبد کے لفظ سے جسمانی معراج پر استدلال کرنا — اس قول کے ٹیپے ضرور تھا کہ کوئی سفد کلام عرب کی پیش کی جاتی کہ خراب کے واقعہ پر، "فعل بروحہ کذا و کذا"، بولنا عرب کا معاورہ ہی پس صاف ظاہر ہی کہ جو دلائل پیش کی ہی وہ [مکمل لغو و بیہودہ ہی اور اُس سے مطلب ثابت نہیں ہوتا] *

دوسری دلیل کی نسبت ہم خوشی سے اسبات کو قبول کرتے ہیں کہ سبحان کا لفظ تعجب کے موقع پر بولا جاتا ہی — مگر اُسکو اسرا سے خراہ وہ خراب میں ہوئی ہو یا حالت بیداری میں اور بچسدا ہوئی ہو یا بروحہ کچھ تعلق نہیں ہی — بلکہ اُسکو اُس سے تعلق ہی جو مقصد اعظم اس اسرا سے تھا اور وہ مقصد اعظم خود خدا نے فرمایا ہی، "لنریہ من آیاتنا انه هو السمیع البصیر"، اور اسی کے لیئے خدا نے ابتدا میں فرمایا، "سبحان الذی" *

تیسری اور چوتھی دلیل مبقی ہی سورۃ والنجم کی چند آیتوں اور سورۃ تکوید کی ایک آیت پر کہ انہوں نے اُن آیتوں کو معراج سے متعلق سمجھا ہی حالانکہ قرآن مجید سے کس طرح نص یا اشارت نہیں پایا جاتا کہ وہ آیتیں معراج سے متعلق ہیں — علوہ اسکے کستدر بعید معلوم ہوتا ہی کہ سورۃ یقی اسرائیل میں جس میں معراج کا ذکر ہی وہاں تو معراج کے حالات نہ بیان کیئے جاویں اور ایک زمانہ کے بعد یا قبل جب سورۃ والنجم فازل ہوئی ہو اُس میں معراج کا حال بھان ہو — سورۃ والنجم سے ظاہر ہی کہ جو وحی آنحضرت صلعم پر نازل ہوتی تھی اور جسکو کفار تسلیم نہیں کرتے تھے اور آنحضرت کو نعوذ باللہ جہلاتے تھے اُسکی تردید اور وحی کے من اللہ ہونے کی تصدیق میں وہ آیتیں فازل ہوئی ہیں اُسکو معراج سے کچھ تعلق نہیں *

علماء و محدثین کو سورۃ والنجم کی آیتوں کے معراج سے متعلق ہونے میں اس وجہ سے

کَمَا دَخَلُوهُ اَوَّلَ مَرَّةٍ

شبہہ پڑا ہی کہ بعض راویوں نے معراج کا حال بیان کرنے میں سورۃ والنجم کی آیتوں کو بیان کر دیا ہے۔ مثلاً بخاری میں انس ابن مالک سے جو روایت ہے اُسکے راوی نے اپنی روایت میں یہ الفاظ کہے ہیں، ”ودنا الجبار رب العزة فتدلی حتی کان قاب قوسین او ادنی قواحي الله الله“ اور یہ الفاظ قریب قریب انہی الفاظ کے ہیں جو سورۃ والنجم میں آئے ہیں * اسطرح مسلم میں عبد اللہ ابن مسعود سے جو روایت ہے اُس کے راوی نے اپنی روایت میں یہ الفاظ کہے ہیں، ”ان یغشی السدرة ما یغشی“ اور یہ الفاظ بعینہ وہی ہیں جو سورۃ والنجم میں آئے ہیں مگر اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ سورۃ والنجم کی آیتیں معراج سے متعلق ہیں کیونکہ حدیثوں کے راوی اپنے لفظوں میں حدیثوں کا مطلب بیان کرتے تھے اور یہی وجہ ہے کہ اسی مطلب کو مختلف راویوں نے مختلف لفظوں میں بیان کیا ہے کسی نے بیان کیا ہے، ”فلما غشیها (ای السدرة) من امرالله ماغشی“ کسی نے بیان کیا ہے، ”فغشیها (ای السدرة) الوان لا ادري ماہی“ غرض کہ کسی راوی کا حدیث کے مطلب کو قرآن مجید کے الفاظ سے تعبیر کرنا اُسکی دلیل نہیں ہو سکتی کہ وہ الفاظ اُس واقعہ سے متعلق ہیں *

علاوہ اسکے سورۃ والنجم میں یہ آیت ہے، ”ولقد راہ نزلۃ اخری عقد سدرة المقتی“ یعنی آنحضرت نے اُسکو اور ایک دفعہ سدرة المقتی کے پاس دیکھا — یہ حالت ایک دفعہ معراج میں آنحضرت پر طاری ہوئی تھی سورۃ والنجم سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُسوقت جو وحی آئی تھی اُسوقت بھی وہی حالت طاری ہوئی تھی اور لفظ آخری صاف دلالت کرتا ہے کہ جو واقعہ سورۃ والنجم میں مذکور ہے وہ واقعہ معراج سے علاحدہ ہے *

سورۃ والنجم سے جس امر میں وحی آنا معلوم ہوتا ہے وہ متعلق اعظام عرب تھا اور اسلیئے ان آیتوں کے بعد خدا نے فرمایا، ”افرمیتم الات والعزی و منات الثالثة الاخری“ اور آخر کو فرمایا، ”ان یتبعن الا الظن وما تہوی الا نفس ولقد جاءہم من ربہم الہدی“ *

سورۃ والنجم کی آیتیں جنکو مفسرین نے معراج سے متعلق سمجھا ہے اور ہم نے اُن آیتوں کو معراج کے متعلق قرار نہیں دیا وہ بلاشبہ تفسیر کے لائق ہیں تاکہ ہمارے نزدیک جو اُنکی صحیح تفسیر ہی معلوم ہو جاوے اور پھر اُس میں کچھ شبہ نہ رہے اور اگر اُن آیتوں کی تفسیر عربی زبان میں ہو تو اُنکی ضمیروں کا مرجع زیادہ وضاحت سے معلوم ہوگا اسلیئے ہم اُنکی تفسیر عربی زبان میں معہ اُردو ترجمہ کے اس مقام پر لکھتے ہیں *

جیسے کہ گیس پترے سے اُس میں پہلی دفعہ

تفسیر آیات سورۃ والفجر

والنجم اذا هوى ماضل صاحبکم یعنی
 محمد صلعم وماغزی - وماینطق عن الهوی
 ان هو الا رچی یوحی علمہ یعنی محمد صلعم
 فی التفسیر الکبیر والاولی ان یقال الضمیر
 عائد الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تقدیرہ
 علم محمد - شدید القوی ذومرہ و هو اللہ
 العلی الکبیر کما قال لنفسہ ان الہ قوی
 شدید العقاب - وهو شدید المتکال - وقال
 اکثر المفسرین وهو جبریل والانسلۃ فاستوی
 اے محمد صلعم وهو اے محمد صلعم بالافتق
 الاعلی - قال صاحب التفسیر الکبیر وظاہر
 ان المراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم معناه
 استوی بمکان وهو بالمکان العالی رتبۃ ومقرزل
 فی رفعة القدر لاحقیقۃ فی الحصول فی المکان
 فان قبل کیف یجوز هذا واللہ تعالیٰ بقول
 ولقد رآه بالافتق المبین اشارۃ الی انہ رای
 جبریل بالافتق المبین نقول فی ذلک الموضع
 ایضا نقول کما قلنا ہذا انہ صلی اللہ علیہ
 وسلم رای جبریل وهو بالافتق المبین یقول
 القايل رایت الہلال فیقال لہ ابن رایتہ فیقول
 فوق السطح ای انا الراي فوق السطح
 الامرئی والمبین هو الفارق من اذان ای فرق
 اے ہو بالافتق الفارق بین درجۃ الانسان و
 منزلۃ الملک فانہ صلی اللہ علیہ وسلم انتہی
 وبلغ الغایۃ وصار نبیا کما صار بعض الانبیاء نبیا

ستارہ کی قسم جبکہ وہ ڈھلتا ہی - نہیں
 بھٹکا تمہارا صاحب یعنی محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم اور نہ بھٹکا - اور وہ نہیں بولتا
 اپنی خواہش سے - نہیں ہی وہ بولتا مگر رچی
 جو بھڑکی جاتی ہی سکایا ہی اُسکو یعنی
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو - علمہ میں
 جو ضمیر ہی اُسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کیطرف پھیلا جائے - تفسیر کبیر میں
 یہی لکھا ہی کہ بھڑکی ہی کہ یہہ کہا جاوے
 کہ ضمیر پھرتی ہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کی طرف - اور اُس کی مراد یہہ ہی کہ
 سکایا محمد کو بہت بڑی قوتوں والے
 صاحب قوت نے اور اُس سے مراد خدا ہی
 یعنی خدا نے محمد کو سکایا - چو لفظ
 شدید کا اس آیت میں ہی اُسکو خدا تعالیٰ
 نے بہت جگہ اپنی ذات کے لئے بولا ہی -
 جیسے کہ ان اللہ قوی شدید العقاب - وجو
 شدید المتکال - اکثر مفسروں نے شدید القوی
 ذومرہ یعنی بہت بڑی قوت والے صاحب
 قوت سے جبریل مراد لی ہی - مگر ہم اُسکو
 نہیں مانتے بلکہ یہہ کہتے ہیں کہ اُس سے
 مراد خدا ہی - پھر وہ یعنی محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کامل ہوا - اور وہ یعنی محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم ایک بلذذ مکان یعنی اعلیٰ
 درجہ پر تھا - ہم نے استوی اور ہو کی ضمیر

وَلِيَتَّبِعُوا مَا عَلَّمُوا قَتَبِيرًا ﴿٤﴾

دونوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مراد لی ہی — تفسیر کبیر میں لکھا ہی کہ یہہ بات ظاہر ہی کہ اُس سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اور معنی یہہ ہیں کہ وہ باعتبار رتبہ اور منزلت اور بلند قدر کے ایک عالی مکان میں یعنی درجہ میں تھے نہ یہہ کہ وہ درحقیقت کسی مکان میں پھولچ گئے تھے — اگر یہہ کہا جاوے کہ کس طرح یہہ بات درست ہوگی ایسی حالت میں کہ خدا نے ایک اور جگہ فرمایا ہی، "وَلَقَدْ وَهَّ بِالْفلقِ الْمُبِينِ" جس میں اشارہ اسبات کا ہی کہ آنحضرت نے جبیریل کو افق میں پر دیکھا تھا — تو ہم اُس مقام پر بھی دھی کہیں گے جو اُس مقام پر کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبیریل کو دیکھا اور وہ یعنی آنحضرت افق میں یعنی مکان روشن میں باعتبار رتبہ و منزلت کے تھے جیسے کہ کوئی شخص کسی سے کہے کہ میں نے چاند دیکھا اور وہ پوچھے کہ کہاں دیکھا اور وہ جواب دے کہ چھت پر — اس سے مراد یہہ ہوگی کہ دیکھنے والا چھت پر تھا نہ یہہ کہ چاند چھت پر تھا — اور میں کے معنی ہیں جدا کرنے والے کے اور یہہ بقا ہی لفظ ابان سے جسکے معنی جدا کرنے کے ہیں — پس مطلب یہہ ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انسان اور فرشتہ کے درجہ اور منزلت کے جدا کرنے والے افق پر تھے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ

عليه الهيته وهو اصل الى الفلق على والفق الفارق بين المفلتين = وايضا في التفسير المذكور فان قبل الاحاديث تدل على خلاف ما ذكرته حيث ورد في الاخبار ان جبيريل صلي الله عليه وسلم اري النبي صلي الله عليه وسلم نفسه على صورته فسدا المشرق فقول نحن ما قلنا انه لم يكن وليس في الحديث ان الله تعالى اراد بهذه الآية تلك الكمية حتى يلزم مخالفة الحديث وانما نقول ان جبيريل اري النبي صلي الله عليه وسلم نفسه مرتين وبسط جناحيه وقد ستر الجانب الشرقي وسده لكن الآية لم ترد لبوان ذلك —

ثم قال تعالى ثم فافتدلى = قال في التفسير الكبير الدنو والتدلى بمعنى واحد كاذ قال دني ففقد انتمى = والمعنى عندنا فقرب محمد صلي الله عليه وسلم الى ربه او ربه اليه تقربا في المنة والدرجة لانقربا حسما قال في التفسير الكبير ان محمدا صلي الله وسلم دنا من الخلق والمنة لان لهم صار كواحد منهم فتدلى اى فتدلى اليهم بالقول اللين والدعاء الرقيق فقال "انا بشر مثلكم يوحى الي" وعلى هذا ففي الكلام كما لان كاذ تعالى قال الالهي يوحى جبيريل على محمد فاسترى محمد وكل فدنا من الخلق بعد علوة وتدلى اليهم وبان الرسالة —

اور برباد کردیں جسپر غالب ہوئے ہر طرح کا برباد کر دینا [۷]

علمہ وسلم اخیر درجہ پر پہنچ گئے تھے اور نبی ہو گئے تھے جس طرح اور بعضے نبی نبی ہوئے ہیں۔ آنحضرت کو وحی ہوتی تھی سوتے میں اور اصلی حالت میں — اور آنحضرت پہنچ گئے تھے افق اعلیٰ کو یعنی اُس افق کو جو جدا کرنے والا ہی دونوں درجوں کو (یعنی ملکیت اور بشریت کو) *

اور تفسیر کبیر میں لکھا ہی اگر یہہ کہا جائے کہ جو کچھ ہم نے بیان کیا — حدیثیں اُسکے برخلاف دلالت کرتی ہیں — جہاں کہ حدیثوں میں آیا ہی کہ جبریل نے اپنے آپکو اپنی اصلی صورت میں آنحضرت کو دکھایا اور مشرق کو گھور لیا — تو ہم کہہ سکتے کہ ہم نے ایسا نہیں کہا کہ یہہ نہیں ہوا — اور حدیث میں یہہ بات نہیں ہی کہ اللہ تعالیٰ نے اِس آیت میں ارادہ کیا ہی اُس بات کے کہنے کا یعنی جو حدیثوں میں ہی تاکہ حدیثوں کی مخالفت لازم آوے = بیشک ہم کہتے ہیں کہ جبریل نے اپنے نژدہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دو دفعہ دکھایا اور اپنے بازو پھیلا دیئے — اور مشرق کی طرف کو گھور لیا — لیکن یہہ آیت اس بیان میں نازل نہیں ہوئی — واضح ہو کہ اِس مقام پر ہمکو اِس بات سے بحث کرنی کہ جبریل نے آنحضرت کو کس طرح پر دکھلایا اور آنحضرت نے اُنکو کس طرح پر دیکھا ضرور نہیں ہی — کیونکہ اِس بحث

وفي التفسير المذكور ان المران معہ ہو رہے تعالیٰ وہو مذهب القائلين بالجهتة والمكان اللهم الا ان يزيد القرب بالمنزلة وعلى هذا يكون فيه ما في قوله صلى الله عليه وسلم حكاية عن ربه تعالى من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذواعا ومن تقرب الى ذواعا تقربت اليه يا عا ومن مشي الى آتية هرولة اشارة الى المعنى المجازي وهذا ما اخترناه وهما لما بين ان النبي صلى الله عليه وسلم استوى وعلى في المنزلة العقلية لافي المكان انكسبي قال وقرب الله معہ تصقهة لما في قوله من تقرب الى ذواعا تقربت اليه باعا — فكان قاب قوسين او ادنى اي بين محمد عليه السلام وبين ربه مقدار قوسين او اقل وود هذا على استعمال العرب قال في التفسير الكبير يكون قوس عبارة عن بعد من قاس يقوس فواحي اے اوحى الله الى عبده ما اوحى ما كذب الفراء ما رأی قال في التفسير الكبير المشهور انه فواك محمد صلى الله عليه وسلم معناه انه ما كذب فواك واللام لتعريف ما علم حاله اسبق ذكر محمد عليه الصلوة والسلام في قوله "الى عبده" وفي قوله "وهو بالافق الاعلى" وقوله تعالى "ما ضل صاحبكم" والرائي هو فواك محمد عليه السلام والمرئي الايات العجوبة الالهية —

افتما روتہ علی ما یری ای علی ما قدر ای

عسی ربکم ان یرحمکم

محمد علیہ السلام ولقد رآہ اٰی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ربہ برویۃ القواف فزلۃ وفی التفسیر الکبیر الغزل بالقرب المعنوی لا الحسی فان اللہ تعالیٰ قد یقرب بالرحمة والفضل من عبده ولا یراہ العبد ولمذا قال موسیٰ علیہ السلام "وب ارنی" اٰی ازل بعض حبیب العظمة والجلال وادن من العبد بالرحمة والافضال لاراک اخری فی تفسیر ابن عباس مرۃ اخری غیر الذی اخبرکم بہا عند سدرۃ المقتبہ عقدھا جفۃ الماوی وهذا دلیل علی ان الواقعة التي ذكرھا فی هذه السورة ماعدا واقعة المعراج فانضمامها بواقعة المعراج لیس بصحیح ولہ دلیل ثان فی الاية الآتية — ان یغشی السدرۃ ما یغشی وهذا اخبار عما وقع فی المعراج — فی البخاری عن ابن شہاب عن افس ابن مالک عن ابي ذر۔ ثم انطلق بی حتی انتهی بی الی السدرۃ المقتبہ وغشیھا الوان لالدری ماہی۔ وفي الغسانی عن سعید ابن عبد العزیز عن یزید ابن ابي مالک عن انس ابن مالک — ثم صد بی فرق سبع سموات فاتیقا سدرۃ المقتبہ فغشی فی ضبابۃ فخرت ساجدا — وشریک ابن عبد اللہ فی حدیثہ عن انس ابن مالک اتی بعدۃ الفاظ من سورۃ النجم وقال حتی جاء سدرۃ المقتبہ ودنی الجبار رب العزت فتدلی حتی کان قاب قوسین او ادنی فاوحی الہ فیما

کو چہترین تو خلط مبحث ہو جاتا ہی * اس کے بعد خدا تعالیٰ نے فرمایا پھر وہ قریب ہوا پھر قریب ہو گیا = تفسیر کبیر میں لکھا ہی کہ دنو اور تدلی کے لفظ جو اس آیت میں آئے ہیں — اُن کے ایک ہی معنی ہیں — کہا جانا ہی کہ قریب ہوا پھر قریب ہو گیا = ہمارے نزدیک ان دروں نظر دنی = فتدلی میں جن کے معنی ہیں قریب ہوا پھر قریب ہو گیا = جو ضمیریں ہیں وہ خدا اور پیغمبر خدا کی طرف پھرتی ہیں = اور معنی یہہ ہیں = کہ قریب ہوئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب سے یا انکا رب اُن سے یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ اس قرب سے قریب ہونا مغزلات اور درجہ منہن مراد ہی نہ ظاہر میں دو چیزوں کے پاس پاس ہو جانے سے = تفسیر کبیر میں لکھا ہی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم دنیا کے لوگوں سے اور اِنبی اُمت سے قریب ہوئے = اور اُن کے لیئے نرم ہو گئے = اور اُنہی میں سے ایک کی مانند ہو گئے = پھر قریب ہو گئے اُن سے نرم باتوں اور نرم کلام سے پھر کہا میں انسان ہوں تم جیسا = وحی آتی ہی مجھ پر = اور اس بقا پر کلام میں دو خوبیاں ہیں گویا اللہ تعالیٰ نے فرمایا مگر وحی کہ لاتے ہیں جبریل محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کامل اور پورے

قریب ہی کہ تمہارا پروردگار تم پر رحم کرے

یوحی اللہ — مازاغ البصر وماطغی فی
التفسیر الکبیر واما علی قولنا غشہا نور فقرہ
”مازاغ“ ای مامال عن الانوار ”وماطغی“
ای ماطلب شیئاً ورامہا ... ورفیہ وجہ
آخر وهو ان یکون ذلک بیان لوصول محمد
صلی اللہ علیہ وسلم الی سدرۃ الیقین الذی
لایقین فوقہ ولقد رای من آیات ربہ الکبری
وهذا کقوله تعالیٰ فی سورۃ الاسراء ”لغریہ من
آیاتنا“ —

جس میں آنحضرت نے خدا کی طرف سے کہا ہی کہ جو مجھ سے ایک بالشت نزدیک
ہوتا ہی میں اُس سے ہاتھ پھر نزدیک ہوتا ہوں اور جو مجھ سے ہاتھ پھر قریب ہوتا ہی
میں اُس سے دو ہاتھ قریب ہوتا ہوں — اور جو میری طرف چلتا ہی میں اُسکی طرف
دور کر جاتا ہوں — یہاں قرب سے معنی مجازی مراد ہیں نہ حقیقی — اور یہی ہم نے اختیار
کیا ہی — اور یہاں جب بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کامل ہوئے اور عقلی مرتبہ
میں اُنچے ہوئے نہ کہ حسی مرتبہ میں — تو پھر فرمایا کہ خدا اُن سے قریب ہوا تحقیقاً
جیسا کہ اُسے فرمایا کہ جو میری طرف ہاتھ پھر بڑھتا ہی میں اُسکی طرف دو ہاتھ
بڑھتا ہوں — پھر یہ گیا فاصلہ دو کمانوں کا یا اس سے بھی کم یعنی حضرت محمد علیہ السلام
اور خدا کے درمیان دو کمانوں کا فاصلہ یا اس سے بھی کم رہ گیا — یہہ الفاظ عرب کے
مستحاورہ کے موافق آئے ہیں *

تفسیر کبیر میں لکھا ہی کہ قوس سے دوری مراد ہوسکتی ہی کیونکہ قاس یقوس کے
معنی ہیں دور ہوا — اور دور ہوگا — پھر وحی بھجی یعنی اللہ نے اپنے بندہ کی طرف
جو بھیجی — نہیں چھٹایا دل نے اس چیز کو کہ دیکھا تھا — تفسیر کبیر میں لکھا ہی — کہ
مشہور یہہ ہی کہ یہاں دل سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دل مراد ہی — معنی
یہہ کہ اُن کے دل نے نہیں چھٹایا — اور لام تعریف کا اسلئے آیا کہ حضرت محمد علیہ
الصلوٰۃ والسلام کا پہلے ذکر ہو چکا ہی خدا کے اس قول میں کہ اپنے بندہ کی طرف اور اس
قول میں کہ وہ اُنچی افتخ پر تھا اور اس قول میں کہ تمہارا صاحب نیر —

وَ اِنْ جَدْتُمْ عَدَا

دیکھئے والا محمد علیہ السلام کا دل ہی اور جو دیکھا وہ خدا کی عجیب نشانہاں
ہوں *

کیا تم جھگڑتے ہو اُس سے اُس چیز پر کہ اُس نے دیکھی یعنی اس پر جو محمد
علیہ السلام نے دیکھا اور بیشک دیکھا اسکو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دل
کی بیٹائی سے دیکھا - اُنہوتا تفسیر کبیر میں ہی کہ یہاں نزول سے قرب معنوی مراد ہی
فہ حسی کیونکہ خدا کبھی رحمت اور مہربانی کے ساتھ اپنے بعدہ سے قریب ہوتا ہی - اور
بعدہ اسکو نہیں دیکھتا - اسی لیئے موسیٰ علیہ السلام نے کہا اے خدا مجھکو دکھا یعنی
عظمت و جلال کا ایک پردہ ہٹا دے اور رحمت اور مہربانی کے ساتھ اپنے بعدہ سے قریب ہو -
ناکہ تجھکو دیکھوں - دوسری بار تفسیر ابن عباس میں ہی کہ دوسری بار فہ وہ کہ جس
کی تمکو خبر دی - سورۃ المتنبی کے پاس جسکے پاس جنت المادی ہی یہہ آیت
اسماں پر دلیل ہی کہ جو واقعہ اس سورۃ میں بیان ہوا وہ معراج کے سوا ایک اور واقعہ
ہی - اسکا ملانا واقعہ معراج کے ساتھ صحیح نہیں ہی - اور اگلی آیت میں دوسری
دلیل ہی - جب چھا گیا سدرۃ پر جو چھا گیا یعنی ڈھانپ لیا سدرۃ کو جس نے ڈھانپ
لیا یہہ واقعہ معراج کی خبر ہی - بخاری میں ابن شہاب سے پھر انس بن مالک سے
پھر ابوذر سے روایت ہی کہ پھر مجھکو لیگیا یہاں تک کہ سدرۃ المتنبی تک پہنچا دیا -
اور اس پر ایسے رنگ چھائے تھے کہ میں نہیں سمجھا وہ کیا چیز تھے اور نسائی میں سعید
بن عبدالعزیز سے پھر یزید بن ابو مالک سے پھر انس بن مالک سے روایت ہی کہ پھر مجھکو
سات آسمانوں سے اُڑو لیگیا - پھر ہم سدرۃ المتنبی تک پہنچے اور مجھ پر ایک کھرسی
چھا گئی اور میں سجدہ میں گرا - اور شریک بن عبداللہ نے اپنی حدیث میں جو انس
بن مالک سے روایت کی ہی چند الفاظ سورۃ نجم کے بیان کر دیئے ہیں - اور کہا کہ یہاں
تک کہ سدرۃ المتنبی تک آیا - اور خدائے رب العزت قریب ہوا پھر قریب ہو گیا -
یہاں تک کہ دو کمانوں کا فاصلہ یا اس سے بھی کم رہ گیا - پھر خدا نے اسکی طرف وحی
بھیجی جو کچھ بھیجی - نہیں بھیجی نظر نہ حد سے بڑھی تفسیر کبیر میں ہی کہ ہمارے
اُس قول کے موافق کہ اس پر نور چھایا ہوا تھا - خدا کے اس قول کے معنی یہہ ہونگے کہ نہ
وہ انوار سے دور ہوا - نہ سوائے اُن کے اور چیز اُسے طلب کی - اور ایک معنی اسکے
اور بھی ہیں - وہ یہہ کہ شاید یہہ بہان ہو حضرت رسول اللہ کے سدرۃ الیقین تک پہنچنے کا

اور اگر تم پھر کرو گے تو ہم بھی پھر کرینگے

جس سے بالاتر کوئی یقین نہیں ہی = اور ہشک دیکھیں اسنے اپنے خدا کی بڑی نشانیاں = یہہ قول خدا کا ایسا ہی جیسا سورۃ اسرا میں ہی قاکہ ہم اسکو اپنی نشانیاں دکھائیں انتہی * اس تفسیر میں ہم نے ”شدید القویٰ ذومرہ“ سے خدا مراد لی ہی اور اکثر مفسرین نے جبریل مراد لی ہی حالانکہ جبریل کے مراد لینے کے لیئے کوئی اشارہ اس مقام میں نہیں ہی بلکہ جب خدا نے سورۃ قوامہ میں فرمایا ہی ”ان علینا جمعہ و قرآنہ فاذا قرآنہ خاتبع قرآنہ“ تو نہایت مناسب ہی کہ ”علیہ شدید القویٰ ذومرہ“ سے خدا مراد لی جائے لیکن اگر جبریل مراد لی جاوے تو اسوقت یہہ بحث پیش ہوگی کہ حقیقت جبریل کیا ہی اور نتیجہ بحث کا یہہ ہوگا کہ ہوقوت اللہ و قدرتہ اور اُس وقت شدید القویٰ ذومرہ سے خدا مراد لینا یا جبریل مراد لینا دونوں کا نتیجہ متحد ہو جاوینگا *

سورۃ النجم میں یہہ آیت ہی ”فاستوی و هو بالافق الاعلیٰ“ اسکی مانند ایک آیت سورۃ تکویر میں ہی جہاں خدا نے فرمایا ہی ”لقدراۃ بالافق المبین“ صاحب تفسیر کبیر نے جس طرح کہ وہو بالافق الاعلیٰ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق کیا ہی اسی طرح بالافق المبین کو بھی آنحضرت سے متعلق کیا ہی مگر وہ آہ میں جو ضمیر غایب کی ہی اُس کو جبریل کی طرف راجع کیا ہی مگر جب ہم ان دونوں آیتوں میں سے ایک کی تفسیر دوسری آیت سے کریں تو سورۃ تکویر کی آیت کی تفسیر اُس طرح ہو جوتی ہی لقدراۃ اے را اللہ محمدا بالافق المبین اے علی مرتبہ و منزلة فی رفعة القدر کما فسر صاحب التفسیر الکبیر قولہ تعالیٰ بالافق الاعلیٰ *

پس اس تیسری دہل میں جو سورۃ نجم کی آیت کو معراج سے متعلق کیا ہی اور شفاء میں قاضی عیاض نے جو یہہ حجت پکڑی ہی کہ اگر معراج سوتے میں ہوتی تو اُس میں نہ کوئی نشانی ہوتی نہ معجزہ درست نہیں ہی اسلیئے کہ اگر معراج رات کو بچسودہ اور جاگنے کی حالت میں ہوتی ہوتی تو یہی اُس پر معجزہ کا اطلاق نہیں ہو سکتا کیونکہ معجزہ کے لیئے تھکنی اور اُس کا وقوع سب کے سامنے اور کم سے کم منکرین کے سامنے ہونا لازم ہی معراج اگر رات کو چپکے چپکے ہو گئی تو وہ معجزہ کیونکر قرار پا سکتی ہی *

مگر یہہ کہنا قاضی صاحب کا کہ نہ کوئی نشانی ہوتی صحیح نہیں ہی اُس لیئے کہ انہوں نے آیت کو معجزہ سے علاحدہ بیان کیا ہی اور اس میں کچھ شک نہیں ہو سکتا کہ انبیاء علیہم السلام کے خواب جن میں وحی کا ہونا بھی ممکن ہی آیت من آیات اللہ ہوتے

وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ

ہیں بخاری میں حضرت عائشہ کی حدیث میں ہی ”اول ما بدوی یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم“ یعنی حضرت عائشہ نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اول اول جب وحی آنی شروع ہوئی تو اچھی اور سچی خوابوں کا دیکھنا تھا اور بلا شبہ وہ ایک آیت ہوتی ہیں آیات اللہ میں سے *

چوتھی دلیل تو اس سے زیادہ ہوتی ہی — حضرت عائشہ کا مذہب یہہ ہی کہ معراج بچسودہ نہیں ہوئی — مگر قاضی عیاض نے لکھا ہی کہ مشہور مذہب حضرت عائشہ کا یہہ نہیں ہی — بلکہ صحیح مذہب اُن کا اسکے برخلاف ہی کہونکہ انہوں نے خدا کی رویت سے واقعہ معراج میں انکار کیا ہی اور اگر معراج صرف خواب ہوتی تو وہ رویت کا انکار نہ کرتیں *

اول تو یہہ پوچھنا ہی کہ خواب میں خدا کے دیکھنے کی حضرت عائشہ قائل ہیں؟ اسکا کیا ثبوت ہی؟ کیونکہ خدا کو نہ کوئی جاگتے میں دیکھ سکتا ہی نہ خواب میں * حضرت عائشہ کے انکار رویت پر جو دلیل قاضی عیاض نے بیان کی ہی وہ صحیح بخاری کی اُس حدیث سے استنباط کی ہی جو ہم نے اوپر بیان کی ہی — اُس حدیث سے کس طرح یہہ استدلال نہیں ہو سکتا کہ حضرت عائشہ خواب میں رویت پاری کی قائل تھیں — اُس حدیث میں صرف اتنا بیان ہی کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ جو شخص یہہ بات کہے کہ آنحضرت نے خدا کو دیکھا تھا — تو وہ خدا پر بھتان باندھتا ہی *

مسروق وہاں موجود تھے انہوں نے حضرت عائشہ سے کہا کہ قرآن میں تو ہی ”ولقد راہ بالافق المبین“ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کو افق میں پر دیکھا — حضرت عائشہ نے کہا کہ میں آنحضرت سے پوچھ چکی ہوں — اس سے مراد جبریل کا دیکھنا ہی — اور یہہ بھی حضرت عائشہ نے کہا کہ خدا نے فرمایا ہی ”لاندركه الابصار وهو يدرك الابصار“ اتنے کلام سے کہاں ثابت ہوتا ہی کہ حضرت عائشہ خواب میں خدا کے دیکھنے کی قائل تھیں *

اگر کوئی یہہ استدلال کرے کہ حضرت عائشہ کا مذہب یہہ تھا کہ معراج بچسودہ نہیں ہوئی — اور اس لیئے انہوں نے اُس حدیث میں خدا کے دیکھنے سے انکار کیا تو اس سے لازم آتا ہی کہ قاضی عیاض نے جو یہہ بات لکھی ہی ”الذی يدل علیہ صحیح قولہا انه بچسودہ“ غلط اور باطل ہی *

اور ہم نے کیا ہی دوزخ کو

علوہ اس کے حدیث مذکور میں عام طور پر بلاذخر معراج کے حضرت عائشہ نے فرمایا
ہی کہ جس شخص نے خیال کیا کہ آنحضرت نے خدا کو دیکھا ہی تو اُس نے خدا پر
ہیبتان کیا اور اُس میں کچھ ذکر نہیں ہی آنکھ سے دیکھنے یا خواب میں دیکھنے کا — تو
کسی طرح اُس سے ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت عائشہ کا یہ مذہب تھا کہ خواب کی حالت
میں انسان خدا کو دیکھ سکتا ہی *

پانچویں دلیل بھی نہایت بودی ہی — وہ دلیل اس امر پر مبنی ہی کہ اگر
آنحضرت بیت المقدس میں جانا خواب کی حالت میں بیان کرتے تو قریش اُس سے انکار
کرتے اور جھگڑے کے لئے مستعد نہ ہوتے — اُنکا جھگڑا صرف اسی لئے تھا کہ آنحضرت
کا بیت المقدس بچسده جانا خیال کیا گیا تھا — اس دلیل کے ضعیف ہونے کی وجہ
یہ ہی کہ قریش کی مخالفت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اسوجہ سے تھی کہ
آنحضرت نے دعوی نبوت و رسالت کیا تھا — اور واقعات معراج جو کچھ ہوئے ہوں
وہ نبوت اور رسالت کے شعبوں میں سے تھے اور اس لئے ضرور تھا کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے اُن واقعات کا سوتے میں دیکھا فرمایا ہو یا جاگنے کی حالت میں — قریش
اُس سے انکار کرتے اور نعوذ باللہ آنحضرت کو جھگڑاتے کیونکہ وہ اصل نبوت و رسالت سے
منکر تھے پھر جو امور کہ شعبۂ نبوت تھے اُن سے بھی انکار کرنا اُن کو لازم تھا *

قریش خواب کو بھی شعبۂ نبوت سمجھتے تھے اور جو خواب کہ اُن کے مقصد کے
پر خلاف ہوتا تھا — اُس سے گھبراہٹ اور ناراضی اُن میں پیدا ہوتی تھی — اس کی
مثال میں عائکہ بنت عبدالمطلب کا ایک لمبا چوڑا خواب ہی *

عائکہ نے جو عبدالمطلب کی بیٹی تھیں ضمیمہ کے مکہ میں آنے سے تین دن پہلے ایک

ہولناک خواب دیکھا تھا — اور اُس کو اپنے
بھائی عباس سے بیان کیا اور چاہا کہ وہ اس
خواب کو پوشیدہ رکھیں — عائکہ نے بیان کیا
کہ میں نے ایک شجر سوار دیکھا جو راسی
بطحاً مہن کھڑا ہی — اُس نے بلند آواز سے
کہا کہ اے مکارو اپنے مقتل کی طرف تین دن
میں بھاگو — عائکہ کہتی ہیں کہ میں نے

وكانت عائكة بنت عبدالمطلب قد رأت قبل
قدوم ضميم مكة بثلاث ليال رويًا افزعته
فقصتها على اخيه العباس واستتمه خبرها —
قامت رابت راكبا على بهير له واقفا بالبطح
ثم صرخ باعلى صوته ان انقرو يا آل عبد
لمصاعكم في ثلاث قال فاردي الفاس قد
اجتمعوا اليه ثم دخل المسجد فمئل بعيرة
على الكعبة ثم صرخ مثلاً ثم مئل بعيرة على

۱۸ المکفرین حصیراً

دیکھا لوگ اس کے پاس جمع ہوئے اور وہ مسجد میں داخل ہوا اور کعبہ کے سامنے اپنا اونٹ کھڑا کیا پھر اسی طرح چلایا پھر کوبہ ابوقیس کی چوٹی پر اپنے اونٹ کو کھڑا کیا پھر اسی طرح چلایا پھر پتھر کی ایک بڑی چٹان لیکر ہاتھ سے چھوڑی چونکہ مکہ وادی کے نشیب میں بسا ہوا تھا چٹان کے ٹکرے بکھر گئے اور کوئی مکان مکہ کا نہیں بچا جس میں پتھر کا ٹکرا نہ گرا ہو — اس خراب کو سفکر عباس قلعے اور ولید بن عتبہ بن ربیعہ سے جو اُن کا درست تھا ملے اور

اس ابی قیس فصرخ مثلہا ثم اخذ صخرة عظيمة و ارسلها فلما كانت باسفل الوادي ارفضت فمابقي بيت من مكة الادخله فالتفت معها فخرج العباس فلقى الوليد بن عتبة بن ربیعہ و كان صدیقه فذکرها له و استکتمه ذلک فذکرها الوليد لابیه عتبہ ففشا الخبر فلقى ابو جهل العباس فقال له يا ابا الفضل انبل اليما قال فلما فوجئت من طوا في اقبلت اليه فقال لي متى حدثت فيکم هذه الخبيثة و ذکر رويا عاتکہ ثم قال ما رضيتم ان تنبارجالکم حتی تقبا نساءکم — (صفحہ ۵۵ چار دم تاریخ کامل ابن اثیر)

اُس خراب کا اُس سے ذکر کیا — اور اُس سے اس خراب کے چھانے کی خواہش کی ولید نے اپنے باپ عتبہ سے اُس خراب کو بیان کیا اور چرچا پھیل گیا — پھر ابو جہل کی ملاقات عباس سے ہوئی — اسنے اُن سے کہا اے ابو الفضل میرے پاس آؤ — عباس کہتے ہیں کہ کعبہ کے طواف سے فارغ ہو کر میں اس کے پاس گیا — اُسنے کہا تم میں قیمہ پیغمبرؐ کی کب سے پیدا ہو گئی اور اُس نے عاتکہ کے خراب کا ذکر کیا — پھر کہا اس سے تمہاری تسلی نہیں ہوئی کہ تمہارے مردوں نے قبرت کا دعویٰ کیا یہاں تک کہ تمہاری عورتیں بھی پیغمبرؐ کی کا دعوے کرنے لگیں *

اصل یہہ ہی کہ آنحضرت نے معراج کی بہت سی باتوں جو خواب میں دیکھی ہوئگی لوگوں سے بیان کی ہوئگی منجملہ اُن کے بیت المقدس میں جانا اور اُسکو دیکھنا بھی بیان فرمایا ہوگا — قریش سوائے بیت المقدس کے اور کسی حال سے واقف نہیں تھے — اس لیے اُنہوں نے امتحاناً آنحضرت سے بیت المقدس کے حالات دریافت کیئے — چونکہ انبیا کے خواب صحیح اور سچے ہوتے ہیں — آنحضرت نے جو کچھ بیت المقدس کا حال خواب میں دیکھا تھا بیان کیا — جسکو راویوں نے ”فجلی اللہ لی بیت المقدس“ فرفعہ اللہ لی انظر الیہ کے الفاظ سے تعبیر کیا ہی — پس اُس مخاطبت سے جو قریش نے کی آنحضرت کا بجدہ اور پیدا ری کی حالت میں بیت المقدس جانا ثابت نہیں ہو سکتا *

کافروں کے لیئے قیدخانہ

چھٹی دلیل طبرانی اور بیہقی کی احادیث پر مبنی ہے - ان دونوں کتابوں کا ایسا درجہ نہیں ہے جنکی حدیثوں سے ردائو قبولاً بحث کیجائے - خصوصاً جبکہ احادیث صحاح میں جن پر ردائو قبولاً بحث ہو سکتی ہے - اُس کا کچھ ذکر نہ ہو - بالیقینہ اہل ہانی کی حدیث سے تو کوئی امر ثابت نہیں ہو سکتا اس لیئے کہ اُس حدیث میں ہے کہ آنحضرت نے نماز عشا یہاں پڑھی اور ہمارے پاس سورہ پھر صبح کو ہم کو جگایا اور صبح کی نماز ہمارے ساتھ پڑھی - پھر آنحضرت نے فرمایا کہ عشا کی نماز تو میں نے تمہارے ساتھ پڑھی اور پھر میں بیت المقدس میں گیا اور وہاں نماز پڑھی پھر صبح کی نماز تمہارے ساتھ پڑھی *

اُس حدیث میں یہ لفظ ہیں ”ثم جئت بیت المقدس“ اور اسی پر قاضی عیاض نے استدلال کیا ہے کہ اسرا بجمہدہ تھی حالانکہ صرف ”جئت“ کے لفظ سے جسکے ساتھ کچھ بیان نہیں ہے کہ آنحضرت کا جانا یہ روحانی طور پر تھا یا جسمانی طور پر - بجمہدہ جانے پر استدلال نہیں ہو سکتا - خصوصاً ایسی حالت میں جبکہ اسکی تشریح اُس مقام پر ہونی ضرور تھی *

دوسری حدیث - شذان بن اوس کی ایسی رکاکت لفظ و معنی پر مشتمل ہے اور جو طرز کہ حدیث بیان کرنے کا ہے - اُس سے استقدر بعہد ہے کہ کس طرح قابلِ اعتماں نہیں *

صورۃ دوم یعنی اسراء کا مکہ سے بیت المقدس تک بجمہدہ و بحالت

بیداری ہونا اور معراج کا اُسکے بعد بیت المقدس سے آسمانوں

اور سدرة المنتہی تک بروحہ ہونا

ایک قلیل گروہ علماء اور محدثین کا یہ مذہب ہے کہ اسراء مکہ سے بیت المقدس تک بجمہدہ و بحالت بیداری ہوئی اور اُس کے بعد بروحہ - جن لوگوں کا یہ مذہب ہے وہ مکہ سے بیت المقدس تک جاتیگا نام اسراء رکھتے ہیں اور بیت المقدس سے آسمانوں اور سدرة المنتہی تک جاتیگا معراج *

انکی اس رائے کی تائید میں نہ قرآن مجید میں کچھ تصریح ہے اور نہ احادیث سے مذہب بعضہم الی ان الاسراء کان فی البقعة اُسکی تصریح معلوم ہوتی ہے مگر فتح الباری والمعراج کان فی القوم *** فان الله سبحانه شرح بخاری میں لکھا ہے کہ بعض لوگوں کا

ان هذا القرآن

وتعالى قال "سبحان الذي اسرى بعدة ليلاس المسجد الحرام الى المسجد الأقصى" میں ہوئی اور معراج سونے کی حالت میں اور اُنکی دہل یہہ ہی کہ قرآن مجید مقن ہی کہ "پاک ہی وہ جو لیگیا اپنے بندہ کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصی تک اور اگر معراج جاگنے میں ہوتی تو اُسکا ذکر کرنا زیادہ بلیغ ہوتا *

اگرچہ اس بیان میں اسراء کے بجسدة ہونے کا کچھ ذکر نہیں مگر فی الیقظة اسراء ہونے سے سمجھا جاسکتا ہی کہ بجسدة فی الیقظة ہوئی تھی * مگر اس دلیل کے فاکفی ہونے کے لیئے اسی بات کا کہنا کافی ہی کہ بلاشبہ خدا نے فرمایا ہی کہ "سبحان الذي اسراى بعدة لهلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصی" مگر اُس میں کچھ ذکر یا اشارہ اسماء کا کہ اسراء بکالت بیداری اور بجسدة یا بروحة ہوئی تھی نہیں ہی پس اُس آیت سے اس بات پر کہ معراج بکالت بیداری ہوئی تھی استدلال نہیں ہوسکتا *

اس بیان سے جو فتح الباری میں ہی لازم آتا ہی کہ آنحضرت صلعم بیت المقدس میں پہونچنے کے بعد سورہ تہ اور اُسکے بعد معراج یعنی عروج الی السموات سونے کی حالت میں ہوا تھا حالانکہ کسی حدیث سے نہیں پایا جاتا کہ آنحضرت بیت المقدس میں پہونچ کر سورہ ہوں *

علاوہ اس کے ہم نے صورت اول کی بحث میں ظاہر کیا ہی کہ کوئی دلیل اسبات پر نہیں ہی کہ اسراء یا معراج بکالت بیداری و بجسدة ہوئی تھی اور جو کہ اسراء بنی اُسی کا ایک جزو ہی اس لیئے اسراء کا بھی بکالت بیداری اور بجسدة ہونا ثابت نہیں ہوتا اور اُس کے لیئے جدا گانہ دلیلوں کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہی *

تیسری صورت یعنی معراج کا جس میں اسراء بھی داخل ہی ابتدا سے اُفتہا تک بروحة اور سوفیکی حالت میں یعنی خواب میں ہونا

اس میں کچھ شک نہیں کہ ایک قلیل گروہ علماء و محدثین کا یہہ مذہب ہی کہ معراج ابتدا سے انتہا تک سونے کی حالت میں ہوئی تھی یعنی وہ ایک خواب تھا

بے شک یہہ قرآن

جو رسول خدا صلعم نے دیکھا تھا مگر اُس کی دلیلیاں ایسی قویٰ ہیں کہ جو شخص اُن پر غور کریگا وہ یقین کریگا کہ تمام واقعات معراج سونے کی حالت یعنی خواب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھے تھے اور اُسکے لیئے یہہ دلیلیں ہیں *

اول - دلالت النص یعنی خدا کا یہہ فرمانا کہ سبکان الذی اسرا بعددہ لیلا یعنی رات کو خدا اپنے بقدرہ کو لے گیا اس بات پر دلالت کرتا ہی کہ خواب میں یہہ امور واقع ہوئے تھے جو وقت عام طور پر انسانوں کے سونے کا ہی وزنہ، لہذا، کی قید لگانے کی ضرورت نہ تھی اور ہم اسکی مثالیں بیان کرینگے کہ خواب کے واقعات بلا بیان اس بات کے کہ وہ خواب ہی بیان ہوئے ہیں کیونکہ خود وہ واقعات دلیل اس بات کی ہوتے ہیں کہ خواب کا وہ بیان ہی *
دوم - خود اسی سورۃ میں خدانے معراج کی نسبت فرمایا ہی، "وما جعلنا الرؤیا الّٰلّٰتی اریناک الا فتنة للناس" یعنی ہم نے نہیں کیا اُس خواب کو جو تجھے دکھایا مگر آزمائش واسطے لوگوں کے بخاری میں عبداللہ ابن عباس سے دو حدیثیں ہیں کہ اُس آیت میں جس میں رویا کا ذکر ہی اُس سے معراج میں آنحضرت نے جو دیکھا وہ مواد ہی مگر اس مقام پر لفظ رویا کی نسبت جو قرآن مجید میں ہی اور لفظ عین کی نسبت جو عبداللہ ابن عباس کی روایت میں ہی بحث ہی جسکو ہم آئندہ بیان کریں گے اور ثابت کریں گے کہ رویا سے خواب ہی مراد ہی اور لفظ عین سے جو عبداللہ ابن عباس کی حدیث میں آیا ہی اُن معنوں میں کچھ تغیر نہیں ہوتا *

پہلی حدیث بخاری کی یہہ ہی کہ حدیث بیان کی ہم سے علی بن عبداللہ نے اُس نے کہا حدیث بیان کی ہم سے سفیان نے عمر سے اُس نے عکرمہ سے اُس نے ابن عباس سے کہ آیت، "وما جعلنا الرؤیا الّٰلّٰتی اریناک الا فتنة للناس" میں لفظ رویا سے آنکہہ کا دیکھنا مراد ہی جو رسول اللہ کو اسرا کی رات دکھایا گیا *

(بخاری صفحہ ۶۸۶)

دوسری حدیث بخاری کی یہہ ہی کہ حدیث الحمیدی قال حدثنا سفیان قال حدثنا عمرو عن عکرمہ عن ابن عباس فی

يَهْدِيَ لِلَّتِي هِيَ اَقْوَمُ

قوله تعالى وما جعلنا الرويا اللتي اريفاك أسغى ابن عباس سے کہ “ آیت وما جعلنا الرويا إلا فتنة للغاس قال هي روياء عين اريها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة اسرى به الى بيت المقدس — سے آنکھ کا نہیکھنا مراد ہی جو رسول اللہ کو (بخاری ص ۵۵۰) دکھایا گیا اُس رات جبکہ وہ بیت المقدس لیجائے گئے *

سوم — مالک بن صعصعہ اور انس بن مالک کی حدیثوں جو بخاری اور مسلم میں مذکور ہیں اُن سے پایا جاتا ہی کہ معراج کے وقت آپ سوتے تھے اور اُن حدیثوں کے مندرجہ ذیل الفاظ ہیں *

مالک بن صعصعہ کی حدیثوں میں ہی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا “ بیما انا عقد البيت بين الغائم واليقظان ” *

انہی مالک بن صعصعہ کی ایک حدیث میں ہی کہ آنحضرت نے فرمایا کہ “ بیما انا فی الکظیم وربما قال فی الحبحر مضطجعا ” *

انس بن مالک کی حدیثوں میں ہی “ فیما یری قلبہ وتغام عینہ ولا ینام قلبہ ” اور اسی حدیث کے آخر میں ہی “ فاستیقظ وهو فی المسجد الحرام ” *

صحاح کی اور کسی حدیث میں اس بات کا ذکر نہیں ہی کہ کسی وقت معراج کے اوقات میں آپ جاگتے تھے *

چہارم — معاویہ = حنن = حذیفہ بن الیمان اور حضرت عائشہ کا یہی مذہب تھا کہ اسرا یا معراج خواب میں ہوئی ہی *

مگر قاضی عیاض نے جو قول نقل کیئے ہیں اُن کے اوپر کچھ اعتراض بھی وارد کیئے ہیں خصوصاً حضرت عائشہ کے قول پر = مگر جب ہم اسوجہ کی تشریح کریں گے تو بیان کریں گے کہ وہ اعتراض صحیح نہیں ہی اور اسقدر ہم اب بھی یاد دلادیتے ہیں کہ شفاء

قاضی عیاض میں حضرت عائشہ کا جو قول مذکور ہی اور جسمیں “ مافقدت ” کا لفظ بصیغۃ متکلم آیا ہی وہ صحیح نہیں ہیں بلکہ صحیح لفظ ہی “ مافقد ” بصیغۃ مجہول = چنانچہ

ہم اسکا اشارہ اُپر بھی کرچکے ہیں — اور بیان کرچکے ہیں کہ عہنی شرح بخاری میں بچائے لفظ “ مافقدت ” کے لفظ “ مافقد ” چہادہا ہوا ہی اور مصحح شفاء نے “ مافقد ”

کے لفظ کو اختیار کیا ہی (دیکھو ہماری تفسیر کا صفحہ ۱۹) *

ہدایت کرتا ہی اُس راہ کی کہ وہی سیدھی ہی

بہر حال جن روایتوں سے معاویہ اور حسن اور حذیفہ بن الیمان اور حضرت عائشہ کا مذہب پایا جاتا ہی اُنکو ہم بعینہ نقل کرتے ہیں *

کشاف میں ہی کہ اسباب میں اختلاف ہی کہ معراج چاگتے میں ہوئی یا سوتے میں۔

حضرت عائشہ سے منقول ہی کہ اُنہوں نے کہا خدایٰ قسم آنحضرت کا جسم غایب نہیں ہوا بلکہ اُنکی روح کو معراج ہوئی اور معاویہ کا قول ہی کہ معراج بروح ہوئی - اور حسن سے منقول ہی کہ معراج ایک واقعہ تھا جو رسول خدا نے خواب میں دیکھا - اور انڈر قول اسکے برخلاف ہیں *

واختلف في انه كان في اليقظة ام في المنام فعن عائشة رضي عنها قالت و الله ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كن عرج بروحه و عن معاوية انما عرج بروحه و عن الحسن كان في المنام رويانا واكثر الا قايلا بخلاف ذلك -
(كشاف صفحہ ۷۵۸)

اور تفسیر کبیر میں ہی کہ محمد بن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں حذیفہ بن الیمان کا یہ قول لکھا ہی کہ واقعہ معراج ایک خواب تھا اور رسول خدا کا جسم غایب نہیں ہوا - بلکہ اُن کی روح کو معراج ہوئی اور یہی قول حضرت عائشہ اور معاویہ سے منقول ہی *

وفي التفسير الكبير وفي التفسير الكبير عن محمد بن جرير الطبري في تفسيره عن حذيفة انه قال ذلك رويانا و انه ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم و انما اسرى بروحه و حكى هذا القول عن عائشة و عن معاوية (تفسير كبير جلد چہارم صفحہ ۱۹۹)

اور سیرۃ ابن ہشام میں ہی کہ ابن اسحاق کہتے ہیں مجھے سے آل ابوبکر میں سے

ایک شخص نے بیان کیا ہی کہ حضرت عائشہ فرماتی تھیں کہ رسول خدا کا جسم مبارک غائب نہیں ہوا بلکہ خدا اُنکی روح مبارک کو معراج میں لیگیا تھا - ابن اسحاق کہتے ہیں مجھ سے یعقوب بن عتبہ بن مغیرہ بن اخنس نے بیان کیا ہی کہ معاویہ بن سفیان سے رسول خدا کی معراج کا حال پوچھا گیا - اُنہوں نے کہا کہ یہ تمام واقعہ خدا کی طرف سے ایک سچا خواب تھا -

قال ابن اسحاق و حدثني بعض آل ابي بكر ان عائشة كانت تقول ما فقد جسد رسول الله صلعم و لكن الله اسرى بروحه قال ابن اسحاق و حدثني يعقوب بن عتبة بن المغيرة بن اخنس ان معاوية بن سفيان كان اذا سئل عن مسرى رسول الله صلعم قال كانت رويانا من الله صادقة فلم يفكر ذلك من قولهما لقول الحسن ان هذه الآية نزلت في ذلك قول الله عز وجل و ما جعلنا الرويا التي ارىهاك الا فتنة

و یبشیر المؤمنین ﴿۹﴾

دو نوں کے اس قول کا کسی نے انکار نہیں کیا ہی - کیونکہ حسن کا قول ہی کہ اسی معراج کے باب میں یہہ آیت نازل ہوئی ”وما جعلنا الرویا اللّٰتی اریناک الا فتنةً للنفاس“ اور خدا نے ابراہیم علیہ السلام کا خواب بھی حکایتا بیان کیا ہی - ”ان قال لایقنہ یٰ یٰسٰی انی ارے فی المنام انی ان ہک“ پھر اس پر عمل کیا اسلئے میں نے جان لیا کہ خدا کی طرف سے انبیاء پر خواب و بیداری دونوں میں وحی آتی ہی - ابن اسحاق کہتے ہیں کہ مجھ کو یہہ خبر پہنچی ہی کہ رسول خدا فرماتے تھے

کہ میری دونوں آنکھیں سوتی ہیں اور میرا دل جاگتا ہی - پس خدا ہی جانتا ہی کہ کس حالت میں وحی آنحضرت کے پاس آئی اور کس حالت میں دونوں حالتوں میں سے جو کچھ خدا کے حکم سے دیکھنا تھا دیکھا جاگتے ہیں یا سوتے ہیں اور یہہ سب کچھ حق اور سچ ہی *

شفاء قاضی عیاض میں ہی کہ اگلے لوگوں اور عالموں کے اسراء کے روحانی یا جسمانی

ہونے میں تین مختلف قول ہیں - ایک گدردہ اسراء کے روح کے ساتھ خواب میں ہونے کا قائل ہی اور وہ اس پر بھی متفق ہیں کہ پیغمبروں کا خواب وحی اور حق ہوتا ہی معاریہ کا مذہب بھی یہی ہی - حسن بصری کو بھی اسی کا قائل بتاتے ہیں لیکن اُن کا مشہور قول اس کے برخلاف ہی اور محمد ابن اسحاق نے اس طرف اشارہ کیا ہی اُن کی دلیل ہی خدا کا یہہ فرمانا کہ ”نہیں کیا ہم نے وہ خواب جو دکھایا تجھ کو مگر آزمائش

للفاس“ ولقد للہ عزوجل فی الخیر عن ابراہیم علیہ السلام، ان قال لایقنہ یا یٰسٰی انی ارے فی المنام انی ان ہک“ ثم مضی علی ذلک فعرفت ان الوحی من اللہ یاتی الانبیاء ایقظا و نیا ما قال ابن اسحاق و کان رسول اللہ صلعم فیما یبلغنی یقول تمام غیبی و قلبی یقظان فاللہ اعلم ای ذلک کان قد جاءہ و عاین فیہ ما عاین من امر اللہ علی ای حالہ کان نائمًا او یقظان کل ذلک حق و صدق -

(سیرۃ ابن ہشام جلد اول صفحہ ۲۶۶ و ۲۶۵ مطبوعہ لندن)

۲۶۶ و ۲۶۵ مطبوعہ لندن)

ثم اختلف السلف والعلماء هل کان الاسراء بروحہ او جسدة علی ثلاث مثالات فذهبت طائفة الی انه اسرى بروحہ و انه رویا منام مع اتفاقهم ان رویا الانبیاء وحی و حق و الی هذا ذهب معاویة وحکی عن الحسن والمعشور عنه خلفه والیہ اشار محمد بن اسحاق وحببتهم قوله تعالیٰ ”وما جعلنا الرویا اللّٰتی اریناک الا فتنةً للنفاس“ وما حکوا عن عائشة ما فقدت جسده رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقوله بینا انا نائم وقول انس وهو نائم فی المسجد الحرام

اور خوشخبری دیتا ہی ایمان والوں کو ۹

وذكر القصة ثم قال في آخر فاستيقظت وانا واضطى لوجون كے " اور حضرت عائشہ کا یہہ
بالمسجد الحرام الخ -
(شفاء قاضي عياض صفحہ ۸۵) -
کو یعنی آپ کا جسم مبارک معراج میں

نہیں گیا تھا اور آنحضرت کا یہہ فرمانا کہ اس حالت میں کہ میں سوتا تھا اور انس
کا یہہ قول کہ آنحضرت اُس وقت مسجد حرام میں سوتے تھے پھر معراج کا قصہ بیان
کر کے آخر میں کہا کہ میں جاگا اور اُس وقت مسجد حرام میں تھا الخ *

پہنچم - اگر کسی حدیث میں ایسے امور بیان ہوں جو ایک طرح پر بداعت
عقل کے برخلاف ہوں اور ایک طرح پر نہیں اور اگلے علماء اور صحابہ کی رائوں مختلف
ہوں کہ کوئی اس طرف گیا ہو اور کوئی اُس طرف تو بموجب اصول علم حدیث کے
لازم ہی کہ اُس صورت کو اختیار کیا جاوے جو بداعت عقل کے مخالف نہیں ہی *

تصریح پہلی دلیل کی

اب ہم پہلی دلیل کی تصریح کرتے ہیں یہہ جان لیغا چاہیئے کہ قرآن مجید اور نیز
احادیث میں جب کوئی امر خواب کا بیان کیا جاتا ہی تو یہہ لازم نہیں ہی کہ اُس سے
پہلے یہہ بھی بیان کیا جاوے کہ یہہ خواب ہی کیونکہ قرینہ اور سیاق کلام اور نیز وہ بیان
خود إسبات کی دلیل ہوتا ہی کہ وہ بیان خواب کا تھا مثلاً حضرت یوسف نے اپنے باپ سے
اپنا خواب بیان کرتے وقت بغیر اِس بات کے کہنے کے کہ میں نے خواب دیکھا ہی یوں کہا
" یا آبت انی رايت اُحد عشر كوكبا و الشمس و القمر رايتم لي ساجدين " - لیکن
قرینہ اِس بات پر دلالت کرتا تھا کہ وہ خواب ہی اِس لیئے اُن کے باپ نے کہا " یا یغی
لا تقصص رویاک علی اخوتک فیکیدوا لک کیدا " - پس معراج کے واقعات خود اِس
بات پر دلالت کرتے تھے کہ وہ ایک خواب ہی اِس لیئے اِس بات کا کہنا کہ وہ خواب ہی
ضرور نہیں تھا بلکہ صرف یہہ کہنا کہ رات کو اپنے بغدہ کو لے گیا صاف قرینہ ہی کہ وہ سب
کچھ خواب میں ہوا تھا *

اِسی طرح چار حدیثیں عبد اللہ ابن عمر کی روایت سے مسلم میں موجود ہیں
جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ کے پاس حضرت مسیح علیہ السلام اور
مسیح دجال کے دیکھنے کا ذکر ہی اُن حدیثوں کے لفظ جیسا کہ روایت بالمعنی میں راویوں
کے بیان میں ہوتا ہی کسی قدر مختلف ہیں مگر سب میں مسیح علیہ السلام اور مسیح

الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ

دجال کے دیکھنے کا ایک ہی قصہ بیان ہوا ہی اور اُس میں کسی کو اختلاف نہیں ہی کہ آنحضرت نے اُسی کو خواب میں دیکھا تھا — اُن حدیثوں میں سے ایک حدیث کے ابتدا میں صرف یہہ لفظ ہیں، ”رأیت عذرا لکعبۃ رجلا“ یعنی میں نے دیکھا کعبہ کے پاس ایک شخص کو — پس اُس میں کوئی اشارہ لفظی اس بات کا نہیں ہی کہ خواب میں دیکھا تھا مگر خرد مضمون اُسی قصہ کا دلالت کرتا ہی کہ خواب میں دیکھا تھا اُس لمحے کسی ایسے لفظ کے لئے کی جس سے خواب کا اظہار ہو ضرورت نہ تھی *

دوسری حدیث کے شروع میں ہی ”ارانی لیلۃ عذرا لکعبۃ“ اُس میں صرف ”لہلہ“ کا لفظ اُس بات کا مطالب ادا کرنے کو کافی سمجھا گیا ہی کہ آنحضرت نے خواب میں دیکھا تھا — اسی طرح معراج کے قصہ میں خدا کا یہہ فرمانا ”اسری بعبدة لیل“ اس فیات کے اشارہ کے لئے کہ وہ خواب ہی کا ہی اور بطور دلالت النص کے معراج کا روحانی یعنی خواب میں ہونا پایا جانا ہی *

تیسری حدیث کے شروع میں یہہ الفاظ ہیں ”بینما انا نائم رأیتنی اطرف بالکعبۃ“ یعنی جب کہ میں سوتا تھا میں نے دیکھا کہ میں کعبہ کا طواف کرتا ہوں — انہی الفاظ کے مثل وہ الفاظ ہیں جو بعض حدیثوں میں جن کو ہم لکھ چکے ہیں معراج کی نسبت آئے ہیں اور کوئی وجہ نہیں ہی کہ اُس کو خواب نہ سمجھیں *

چوتھی حدیث کے شروع میں یہہ الفاظ ہیں ”ارانی لیلۃ فی المنام عذرا لکعبۃ“ یعنی ایک رات مجھ کو کعبہ کے پاس خواب میں دکھائی دیا — اُس حدیث میں بالکل تصریح خواب کی اُس واقعہ کی نسبت موجود ہی جس سے کسی کو اُس میں کلام نہیں وھتا کہ وہ قصہ خواب میں دیکھا تھا پس ہم کو اُس باب میں شک کرنے کی کہ معراج کا واقعہ خواب میں ہوا تھا کوئی وجہ نہیں ہی *

تصریح دوسری دلیل کی

اُس دلیل میں جو ہم نے لکھا ہی ”وما جعلنا الرویا اللتی اریفاک الا فتنة للناس“ یہہ آیت متعلق ہی معراج سے — بعض لوگ کہتے ہیں کہ معراج سے متعلق نہیں ہی — مگر ادنی تامل سے معلوم ہوتا ہی کہ جب یہہ آیت خاص اسی سورۃ میں ہی جس میں معراج کا ذکر ہی تو اُس کو معراج کے متعلق نہ سمجھنے کی کوئی وجہ معقول نہیں ہی خصوصاً ایسی صورت میں کہ خود ابن عباس نے اُس آیت کو اسرار سے متعلق سمجھا ہی *

جو گام کرتے ہیں اچھے

سورہ بنی اسرائیل کی پہلی آیت بطور اظہارِ شکر یہ اُس نعمت کے ہی جو خدا تعالیٰ نے معراج کے سبب قلبِ مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر انکشاف فرمائی تھی اُس کے بعد بنی اسرائیل کا اور اُن قومیں کا ذکر کیا ہی جن کے لیئے بطورِ امتحان و اطاعت فرمانِ باری تعالیٰ کچھ نشانیاں مقرر کی گئیں تھیں اور باوصف اُس کے اُنہوں نے رسواؤں سے انکار کیا — اور خدا کی غفرمائی کی — اسی موقع پر خدا نے اپنے پیغمبر سے فرمایا کہ ہم نے جو خواب تجھ کو دکھلایا ہے وہ بھی لوگوں کے امتحان کے لیئے ہی کیونکہ وہ بھی نبوت کی شعبہ میں سے ہی — تاکہ امتحان ہو کہ کون اُس سے انکار کرتا ہے اور کون اس کو تسلیم کرتا ہے کیونکہ اُس سے انکار کرنا بمنزلہ انکارِ رسالت اور تسلیم کرنا بمنزلہ تسلیمِ رسالت کے ہے *

پس سُبْحٰی قرآنِ مجید پر نظر کرنے سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلی آیت اور وہ دوسری سَبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لَنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ - و مَا جَعَلْنَا الرُّوْيَا الَّتِي أَرِيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ - نشانیاں بیشک وہ سننے والا ہے اور دیکھنے والا — اور نہیں کہا ہم نے وہ خواب جو دکھایا تجھ کو مگر آزمائش واسطے لوگوں کے *

اور جن لوگوں نے اس آیت کو اُس سے متعلق کیا تھا جس کا اشارہ سورہ فتح کی اس آیت میں ہے ”لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّوْيَا بِالْحَقِّ“ اس کی ترمیم فتح الباری میں خود علامہ ابن حجر نے کی ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ ابن عباس عی اس حدیث میں اُس شخص کا رد ہے جو اس آیت کے خواب سے رسول خدا کا مسجد حرام میں داخل ہونے کا خواب مراد لیتا ہے جس کا اشارہ آیت ”لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّوْيَا بِالْحَقِّ لِيَدْخُلْنَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ“ قال هذا القائل والمراد بقوله ”فِتْنَةً لِلنَّاسِ“ ما وقع من صد المشركين له قى الحديبية عن دخول المسجد الحرام انتهى و هذا و ان كان يمكن ان يكون مراد الآية لكن

اَنْ لِّهٖمْ اَجْرًا كَبِيْرًا ﴿۱۷﴾

الاعتماد في تفسيرها على ترجمان القرآن مسجد حرام میں داخل ہونے سے مشرکین کا
اولی واللہ اعلم — روکنا مراد ہی اگرچہ ممکن ہی کہ اس آیت سے

(فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۷۱) = یہی مراد ہو مگر قرآن کی تفسیر میں ترجمان
القرآن (حدیث) پر اعتماد کرنا اولیٰ ہی *

مگر ہم کہتے ہیں کہ اس آیت کو سورۃ فتح کی آیت مذکورہ سے کسی طرح کا بھی
تعلق نہیں ہی — مگر ہم کو اس پر زیادہ بحث کی ضرورت نہیں ہی کیونکہ اکثر مفسرین
نے بھی اس آیت کو معراج سے متعلق سمجھا ہی — جو کچھ اختلاف کیا ہی وہ روایا
کے معنوں میں کیا ہی — جس پر ہم بحث کریں گے *

چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ہی کہ چوتھا قول جو صحیح تر اور اکثر مفسرین اس کے قائل
والقول الرابع و هو الاصح و هو قول اکثر
المفسرين ان المعراج بها ما اراد الله ليلة الاسراء
واختلفوا في معني هذه الرواية — معراج کی رات خدا نے آنحضرت کو دکھایا — اور
(تفسیر کبیر جلد چہارم صفحہ ۲۲۶) اس روایا کے معنی میں انہوں نے اختلاف کیا ہی *

روایا کے اصلی لغوی معنی کسی چیز کو خواب میں دیکھنے کے ہیں — لسان العرب میں
ہی “الروایا ما رايت في المنام” مگر کہا جاتا ہی کہ روایا کا اطلاق رویت یعنی جاگتے
میں دیکھنے پر بھی آتا ہی چنانچہ لسان العرب میں ہی “وقد جاء روایا فی اليقظة”
اور اس پر راوی شاعر جاہلی کا یہ شعر سعد میں پیش کیا ہی *

فكبر للروایا وهش فؤاده

اس نظارۃ کو دیکھ کر اُس نے (تعجب سے) اللہ اکبر کہا اور اُس کا دل خوش ہوا *
و بشر نفسا كان قبل يابومها

اور اُس نے اپنے نفس کو خوشخبری دی جس کو پہلے ملامت کرتا تھا *

اور متنبی کے شعر کے اس مصرع کو بھی سعد میں پیش کیا ہی *

و روایا احلى فی العيون من الغض

تیرا دیدار آنکھوں میں نیکد میں اُنکھنے سے زیادہ لذیذ ہی *

حریری نے روایا کو بمعنی “رویت فی اليقظة” استعمال کرنا غلط بتایا ہی اور متنبی

کے شعر پر اعتراض کیا ہی — اور در حقیقت متنبی کا ایسا درجہ نہیں ہی کہ اُس کے
کلام کو کلام جاہلیت کی طرح مستند مانا جائے *

اور بے شک اُن کے لیئے ہی ثواب ہوا ﴿۱۵﴾

حریری نے لکھا ہی — کہ لوگ کہتے ہیں میں فلاں کے رویا سے خوش ہوا اور اُس سے اُس کا دیکھنا مراد لیتے ہیں — وہ اس معذّرہ میں غلطی کرتے ہیں جیسی کہ ابوالطیب و یقولون، ”سورت ہرودیا فلاں“، اشارۃ الی مرآۃ فیہوہمون فقہ کما وہم ابوالطیب فی قولہ لیدر بن عمار و قد ساءمرۃ ذات لیلۃ الی قطع من اللیل —

اور اُس شعر کا یہ ترجمہ ہی —

مضى اللیل والفضل الذی لک لا یمضی
و رویاک احلی فی العیون من الغمض
والصیحیح ان یقال سورت ہرودیتک لان العرب
تجعل الرویۃ لما یری فی الیقظۃ والرویا لما
یری فی المنام کما قال سیبکۃ اخبارا عن
یوسف علیہ السلام، ”ہذا تاویل رویاے من
قبل“ —

(درۃ الغرر ص ۵۹ و ۶۰)

اسلام کا یہ قول بیان کیا ہی ”ہذا تاویل رویای من قبل“ *
علامہ خفاجی درۃ الغرر کی شرح میں لکھتے ہیں کہ رویا کے معنی میں اہل لغت کے
تین قول ہیں — ایک تو وہ جس کا ذکر
مصنف نے کیا ہے — دوسرا یہ کہ دونوں
لفظوں (رویت اور رویا) کے ایک ہی معنی
ہیں — چاہے کی حالت پر بولے جائیں یا
سوئے پر — تیسرا قول یہ ہے کہ رویت عام
ہی اور رویا رات کے دیکھنے سے اگرچہ حالت

و فیہ ثلاثۃ اقوال لاهل اللغة احدها ما ذکرہ
المصنف والثانی انہما بمعنی فیکونان یقظۃ
او مغاما والثالث ان الرویۃ عامۃ والرویا مختص
لما یکون فی اللیل و لو یقظۃ فقول المتنبی
... .. محتاج الی التاویل —

(شرح درۃ الغرر ص ۱۲۲)

بہداری میں ہو مخصوص ہی = پس متنبی شاعر کا قول تاویل کا محتاج ہی *
علامہ خفاجی نے داعی کے تین شعر نقل کیئے ہیں کہ جن سے پورا مطلب معلوم ہوتا
ہی — وہ لکھتے ہیں کہ ابن ہری نے کہا ہی کہ رویا اگرچہ خواب کے معقوں میں ہی مگر
اہل عرب اکثر چاہتے کی حالت میں دیکھنے پر بھی بولتے ہیں = اور یہ استعمال بطور

وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ

مجاز کے مشہور ہی جیسا کہ راعی کا قول ہی =
 کہنے کی آواز پر کان لگانے والا مسافر جس کا سر
 (نیند کی حالت میں) بار بار کجواہ پر گرتا
 ہی اوندھیری رات میں جس کے قارے دھندلے
 ہیں = میں نے اس کے لیٹے آگ جلائی جس پر
 مشرق کی ہوا چلی جو کبھی اسکو ہلاتی ہی
 اور کبھی اسکو بھڑکاتی ہی = اُس نے اس
 فظارہ کو دیکھ کر (تعجب سے) اللہ اکبر کہا
 اور اس کا دل خوش ہوا = اور اُس نے اپنے نفس
 کو خوشخبری دی جسکو پہلے ملامت کرتا تھا =
 اور اسی پر اکثر مفسرین نے آیت ” وما جعلنا
 الرویا اللّٰتی اریناک الا فتنة للناس “ میں رویا
 کی تفسیر کی ہی یعنی جو کچھ رسول خدا
 نے معراج کی رات جاگتے میں دیکھا =
 اور یہی معنی صحیح ہیں *

اور فتح الباری شرح صحیح بخاری میں لکھا ہی کہ لفظ رویا کے اُس چیز پر جو جاگنے
 کی حالت میں آنکھ سے دیکھی جائے = بولنے پر اُس حدیث سے استدلال کیا گیا ہی - حریری
 نے اُس استعمال کا ادروں کی - طرح انکار کیا
 ہی = وہ کہتے تھے کہ رویا سوتے میں اور رویت
 جاگتے میں کچھ دیکھنے پر بولا جاتا ہی = متنبی
 شاعر اُن میں سے ہی جو رویا کو جاگتے میں
 دیکھنے پر استعمال کرتے ہیں - اُس کا قول ہی کہ
 تیرا رویا (دیدار) آنکھوں میں نیند کے اُونگھنے
 سے زیادہ لذیذ ہی اور اُس تفسیر سے اُن پر
 اعتراض آتا ہی جو اس کی خطا پکڑتے ہیں *
 اس تمام بحث سے ثابت ہوتا ہی کہ حقیقی معنی رویا کے خواب میں دیکھنے کے

و قال ابن البری الرویا و ان كانت فی المنام
 فالعرب استعملتها فی اليقظة کثیرا فهو مجاز
 مشہور کقول الراعی -

و مستفصح تہذی مساقط راسہ
 علی الرحل فی طخیاء طامسٍ نجومہا
 رفعت لہ مشربۃ عصف لہا
 صبا تزدہ ہیمہ مرۃ و تقیمہا
 فک = ہر للرویا و ہش فوادہ
 و بشر نفسا کان قبل یلومہا

و علیہ اکثر المفسرین فی قوله تعالى ” وما
 جعلنا الرویا اللّٰتی اریناک الا فتنة للناس “
 یعنی ماراۃ لیلۃ المعراج یقظة علی الصحیح
 (شرح درۃ الغواص خفاجی صفحہ ۱۴۲)

اور فتح الباری شرح صحیح بخاری میں لکھا ہی کہ لفظ رویا کے اُس چیز پر جو جاگنے
 کی حالت میں آنکھ سے دیکھی جائے = بولنے پر اُس حدیث سے استدلال کیا گیا ہی - حریری
 نے اُس استعمال کا ادروں کی - طرح انکار کیا
 ہی = وہ کہتے تھے کہ رویا سوتے میں اور رویت
 جاگتے میں کچھ دیکھنے پر بولا جاتا ہی = متنبی
 شاعر اُن میں سے ہی جو رویا کو جاگتے میں
 دیکھنے پر استعمال کرتے ہیں - اُس کا قول ہی کہ
 تیرا رویا (دیدار) آنکھوں میں نیند کے اُونگھنے
 سے زیادہ لذیذ ہی اور اُس تفسیر سے اُن پر
 اعتراض آتا ہی جو اس کی خطا پکڑتے ہیں *
 اس تمام بحث سے ثابت ہوتا ہی کہ حقیقی معنی رویا کے خواب میں دیکھنے کے

و رویاک احنی فی العیون من الغمض
 و هذا التفسیر یزد علی من خطا
 (فتح الباری جلد ہشتم صفحہ ۳۰۲)

اور بے شک جو لوگ ایمان نہیں لاتے آخرت پر

ہیں اور رویت فی الیقظہ پر مجازاً بولا جاتا ہی — جس کے لیئے کوئی قرینہ لفظی یا عقلی یا حالی ایسا موجود ہو جس کے سبب مجازاً رویا کا استعمال رویت پر پایا جاتا ہو جیسا کہ راوی کے اول اشعار سے پایا جاتا ہی اور جو کہ مستند بخ نیند میں غرق تھا اور اُسی حالت میں اُس نے آگ کا شعلہ دیکھا تھا تو لفظ رویا کا استعمال مجازاً رویت کے معنی میں نہایت عمدہ تھا — مگر قرآن مجید میں جو لفظ رویا کا آیت ”وما جعلنا الرویا اللّٰتی اُرِیٰکَ الا فتنة للناس“ میں آیا ہی اُس کا یہہ حال نہیں ہی — پس اگر ہم تسلیم کر لیں کہ رویا کا اطلاق رویت فی الیقظہ پر بھی ہوتا ہی تو یہہ بھی کافی نہیں ہی بلکہ اُس بات کا ثبوت بھی درکار ہی کہ اُس آیت میں جو لفظ رویا آیا ہی — اُس سے بھی رویت فی الیقظہ مراد ہی — آیت مذکورہ میں کوئی اشارہ یا کوئی قرینہ اس بات کا نہیں ہی کہ رویا سے رویت فی الیقظہ مراد لی جائے بلکہ جب اُس آیت کو پہلی آیت سے ملایا جاتا ہی جس میں ”اسری بعدہ لیلًا“ یعنی رات کا لفظ ہی تو قرینہ اس بات کا ہوتا ہی کہ رویا سے خراب ہی مراد ہی نہ رویت فی الیقظہ — خصوصاً اس صورت میں کہ قرآن مجید میں کسی جگہ رویا کا اطلاق رویت فی الیقظہ پر نہیں آیا *

علما نے ابن عباس کی حدیث میں جو ”رویا عین“ کا لفظ آیا ہی تو لفظ عین پر بحث کی ہی اور اس کے سبب رویا کو رویت فی الیقظہ قرار دیا ہی چنانچہ کرمانیؒ رویا عین قیدہ للاشعار بان الرویا بمعنی الرویة فی الیقظہ لارویا الذائم — (حاشیہ بخاری صفحہ ۵۵) — کی قید اُس لیئے لگائی ہی تاکہ معلوم ہو کہ رویا سے رویت فی الیقظہ مراد ہی — نہ رویا بمعنی خراب *

اور پھر کرمانی نے لکھا ہی کہ عین کی قید سے جو رویا کے ساتھ ہی اس بات کا اشارہ ہی کہ اس سے جاگتے میں دیکھنا مراد ہی — اور وہ علم کے معنی میں نہیں ہی — (حاشیہ بخاری صفحہ ۶۸۶) —

اور شفاء قاضی عیاض میں لکھا ہی کہ ابن عباس کہتے ہیں کہ رویا سے آنکھ کا دیکھنا قال ابن عباس ہی رویا عین راہا اللّٰہی صلی اللّٰہ مراد ہی جو رسول خدا صلی اللّٰہ علیہ وسلم علیہ وسلم لارویا مقام (شفاء صفحہ ۸۷) — نے دیکھا نہ خراب کا دیکھنا *

اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا

واضح ہو کہ ابن عباس کی حدیث میں الفاظ ”لارویا منام“ کے نہیں ہیں۔ جن کے معنی یہہ ہیں کہ ”وہ دیکھنا سونے کی حالت میں نہیں ہی“ *

اگر اس امر کے ثبوت کا مدار کہ حضرت ابن عباس کے نزدیک معراج ”فی الیقظة“ ہوئی = صرف اسی حدیث پر ہی تو ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ ان کا مذہب یہہ تھا کہ معراج ”فی الیقظة“ ہوئی کیونکہ اگر حضرت ابن عباس کا یہہ مذہب تھا جیسا کہ قاضی عیاض نے قرار دیا ہے کہ اسرا یا معراج بھالت یقظة ہوئی تھی تو صاف فرماتے ”ہی رویا فی الیقظة“ یا ”رویت فی الیقظة“ اریہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہلۃ اسوی یتہ الی بیت المقدس“ اس صاف لفظ کو چہرہ کو ایک ایسے لفظ کو اختیار کرنے کیا جس کے معنی یقظة کے نہیں ہیں اور اگر بہت کوشش کی جائے تو اس سے بطور دلالت التزامی کے یہہ معنی سمجھ میں آتے ہیں = کرئی وجہہ نہیں ہوسکتی *

اس میں کچھ شک نہیں ہی کہ سلف سے علما اور صحابہ کو اس میں اختلاف ہی کہ واقعات معراج بھالت بیداری ہوئے تھے یا خواب میں = لیکن اگر قید لفظ ”عین“ کی جو ابن عباس کی حدیث میں ہے۔ ایسی صاف ہوتی جس سے ”رویت فی الیقظة“ سمجھی جاتی تو علما میں اختلاف نہ ہوتا = اس سے ظاہر ہی کہ قید لفظ ”عین“ سے ”رویت فی الیقظة“ کا سمجھنا ایسا صاف نہیں ہی جیسا کہ بعض نے سمجھا ہی *

عین کے معنی لغت میں ”حقیقۃ الشی“ کے ہیں۔ لسان العرب میں لکھا ہی اہل عرب کے نزدیک عین کسی چیز کی حقیقت پر بولا جاتا ہی = کہتے ہیں کہ وہ اس کام کو عین صافی سے لایا یعنی اُس کام کی اصلیت اور حقیقت سے اور حق کو بعینہ لایا یعنی خالص اور روشن حق کو لایا *

العین عذ العرب حقیقۃ الشی یشی قال جاء بالامر من عین صافیۃ ائی من قصۃ و حقیقۃ و جاء بالحق بعینہ ائی خالصا واضحا = (لسان العرب جلد ۱۷ صفحہ ۱۸۰)

پس حضرت ابن عباس کا یہہ فرمانا کہ رویا عین = اس کے معنی ہیں ”رویا حقیقۃ لان رویا الانبیاء حق و وحی“ اور اسلامیہ ہمارے نزدیک ابن عباس کی حدیث میں رویا کے ساتھ جو عین کے لفظ کی قید لگائی ہی اُس سے رویا کے معنوں کو تبدیل کرنا اور لفظ رویا کو جو قرآن مجید میں آیا ہی بلا کسی قریبہ کے جو قرآن مجید میں موجود نہیں ہی = مجازی معنوں میں لینا مقصود نہیں ہی بلکہ اُس سے رویا کے صحیح اور واقعی اور

ہم نے طہار کیا ہی اُن کے لیے عذاب دیکھ دینے والا III

حق ہونے کی تاکید مراد ہی یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہہ خواب وہم و خیال یا اضمات احلام میں سے نہیں ہی — بلکہ در حقیقت خواب میں جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا وہ سچ اور حق ہی — کیونکہ انبیاء کے تمام خواب حق اور سچ ہوتے ہیں پس لفظ عین کی قید سے لازم نہیں آتا کہ حالت بیناوی میں دیکھا ہو *

ہمارے اس قول کی تائید میں ابن قیم کا یہہ قول زاد المعاد میں ہی صحابہ میں و اختلاف الصحابة هل راي ربه تلك الليلة اختلاف ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ام لافصح عن ابن عباس انه راي ربه وصبح نہیں ابن عباس کی روایت ہی کہ دیکھا تھا عنہ انه قال راء بقولہ — (زاد المعاد جلد اول صفحہ ۳۰۱) — مگر صحیح یہہ ہی کہ انہوں نے کہا کہ

آنحضرت نے خدا کو اپنے دل سے دیکھا تھا یعنی آنکھوں سے نہیں دیکھا اور یہہ پوری دلیل ہی کہ اُن کی روایت میں لفظ عین سے آنکھ کا دیکھنا مراد نہیں ہی *

اگر ہمارے یہہ رائے صحیح نہ ہو اور ابن عباس نے عین کا لفظ رویا کے ساتھ اسی مقصد سے بولا ہو کہ رویا سے رویت بالعین فی اليقظة مراد ہی — تو وہ بھی منجملہ اُس گروہ کے ہونگے جو معراج فی اليقظة کے قائل ہوئے ہیں — مگر ہم اُس گروہ میں نہیں جو واقعہ معراج کو حالت خواب میں تسلیم کرتے ہیں — اور ہمارے نزدیک خواب ہی میں ماننا لازم ہی — جسکی وجہ ہم پانچویں دلائل کی تصریح میں بیان کریں گے *

شاه ولی اللہ صاحب نے آنحضرت صلعم کا معراج میں جانا “ بجسد برزخی بین المثال والشهادة ” بیان کیا تھا = اور ہم نے کہا تھا کہ ہم اُس کا مطلب نہیں سمجھ سکتے — اسی طرح ابن قیم نے زاد المعاد میں بیان کیا ہی کہ صرف روح رسول خدا صلعم کی معراج میں گئی تھی — اور جسد نہیں گیا = اور اسی طرح پُر رخ گئی تھی جس طرح پُر انسان کی روح مرنے کے بعد جاتی ہی = مگر فرق یہہ ہی کہ انسان کی روح نکلنے کے بعد انسان مرجاتا ہی مگر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی روح جانے کے بعد آنحضرت فوت نہیں ہوئے تھے = اگرچہ یہہ رمز بھی ہمارے سمجھ میں نہیں آئی لیکن اس کا قہجہ بھی یہہ ہی کہ ابن قیم بوی بجسد معراج کا قائل نہیں ہی = اور شاه ولی اللہ

وَيَدْعُ الْاِنْسَانَ بِالشِّرْكِ عِوَاذَ الْخَيْرِ

صاحب کی رائے کا ماخذ بھی یہی معلوم ہوتا ہے = بہر حال جو کچھ ابن قسّم کی رائے ہے = ہم اس کو اس مقام پر بحسنہ نقل کرتے ہیں *

ابن اسحاق نے حضرت عائشہ اور معاویہ کا مذہب یہ بتایا ہے کہ معراج میں آنحضرت کی روح گئی تھی اور جسم غائب نہیں ہوا اور حسن بصری کا مذہب بھی یہی بتایا ہے لیکن اس قول میں کہ اسرا خواب میں ہوئی تھی اور اس قول میں کہ اسرا روح کے ساتھ ہوئی تھی کہ جسم کے ساتھ فرق جاننا چاہیئے اور دونوں میں بڑا فرق ہے = حضرت عائشہ اور معاویہ نے یہ نہیں کہا کہ اسرا خواب میں ہوئی تھی بلکہ انہوں نے کہا کہ اسرا روح کے ساتھ ہوئی تھی اور رسول خدا کا جسم اسرا میں نہیں گیا اور دونوں میں فرق ہی کیونکہ سونے والا جو کچھ خواب میں دیکھتا ہے وہ حقیقت میں ایک معلوم چہرے کی مثالیں ہیں جو محسوس شکلوں میں اس کو دکھائی دیتی ہیں وہ دیکھتا ہے کہ گویا آسمان پر چڑھ گیا اور مکہ اور دنیا کے اور اطراف میں چلا گیا ہے — حالانکہ اس کی روح نہ چڑھی نہ کہیں گئی — بلکہ خواب کے غلبہ نے اس کی نظر میں ایک صورت بنادی ہے — جو لوگ رسول خدا کے معراج کے قائل ہوں — ان کے دو گروہ ہیں — ایک گروہ کہتا ہے کہ رسول خدا کی روح اور بدن دونوں کو معراج ہوئی — دو سرا گروہ کہتا ہے کہ معراج میں

و قد نقل ابن اسحاق عن عائشة و معاوية انهما قالا انما كان الاسراء بروحه ولم يفقد جسده و نقل عن الحسن البصري فتكذلك ولكن يفغني أن يعلم الفرق بين أن يقال كان الاسراء مغامرا و بين أن يقال كان بروحه دون جسده و بينهما فرق عظيم و عائشة و معاوية لم يقلوا كان مغاما و انما قالا أسرى بروحه و لم يفقد جسده و فرق بين الاسرين فان ما يراه الغائب قد يكون امثالا مضروبة للمعلوم في الصور المكسوسة فيرى كأنه قد عرج به إلى السماء و ذهب به إلى مكة و اقطار الارض و روجه لم تصعد ولم تنهب و انما ملك الرويا ضرب له المثال والذين قالوا عرج برسول الله صلى الله عليه وسلم طائفتان طائفة قالت عرج بروحه و بدنه و طائفة قالت عرج بروحه و لم يفقد بدنه و هؤلاء لم يريدوا أن المعراج كان مغاما و انما ارادوا أن الروح ذاتها أسرى بها و عرج بها حقيقة و باشرت من جنس ماتبا شر بعد المفارقة و كان حالها في ذلك كحالها بعد المفارقة في صعودها إلى السموات سماجا سماجا حتى يقتبى بها إلى السماء الصابعة فتقف بين يدي الله عز و جل فيأمر فيها بما يشاء ثم تنزل إلى الارض فالذي كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء اكمل مما يحصل للروح عند المفارقة و معلوم أن هذا امر فرق ما يراه الغائب لكن لما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقامه خرق العوائد حتى شق بطنه و هو حي لا يتالم بذلك عرج بذات

اور دعا مانگتا ہی انسان برائی کی جیسیکے وہ دعا مانگتا ہی بھلائی کی

آن کی روح گئی تھی بدن نہیں گیا — اور اس سے اُنکی یہہ مراد نہیں ہی کہ معراج خواب میں ہوئی بلکہ اُنکی مراد یہہ ہی کہ خود آنحضرت کی روح اسرا میں گئی اور حقیقت میں اُسکی معراج ہوئی — اور اُسے وہی کام کیا جو بدن سے جدا ہونے کے بعد روح کرتی ہی اور اس واقعہ میں اُس کا حال ویسا ہوا جیسا کہ بدن سے جدا ہونے کے بعد روح ایک آسمان سے دوسرے آسمان پر جاتی ہی یہاں تک کہ ساتویں آسمان پر پہنچتی اور خدا کے سامنے ٹھہر جاتی ہی — پھر خدا جو چاہتا ہی اسکو حکم کرتا ہی پھر زمین پر اُترتی ہی — پس جو حال رسول خدا کا معراج میں ہوا وہ اس سے زیادہ کامل تھا جو روح کو بدن چھوڑنے کے بعد حاصل ہوتا ہی — اور ظاہر ہی کہ یہہ حال اُس کیفیت سے جو سونے والا خواب میں دیکھتا ہی بالآخر ہی لیکن چونکہ رسول خدا نے اپنے (بلند) مرتبہ کے سبب بہت سی فطرت کے قاعدوں کو توڑا یہاں تک کہ زندگی میں اُنکا ہیبت چاک کیا گیا اور اُنکو تکلیف نہ ہوئی — اس لئے حقیقت میں بدن مرنے کے خود اُنکی روح مقدس کو معراج ہوئی — اور جو اُن کے سوا ہوں اُنہوں سے کسکی روح بدن مرنے اور بدن چھوڑنے کے آسمان پر صعود نہیں کرتی — انہی کی روحیں اس مقام پر بدن سے جدا

روحہ المقدسة حقيقة من غير امانة ومن سواہ لا یقال بذات روحہ الصعود الی السماء ولا بعد الموت والمفارقة فالانبياء انما استقرت ارواحهم هناك بعد مفارقة الا بدن وروح رسول الله صلى الله عليه وسلم صعدت الی هناك في حال الكسوة ثم عادت وبعد وفاته استقرت فی الرفیق الاعلیٰ مع ارواح الانبياء ومع هذا فلها اشراف علی البدن واشراق وتعلق به بکثرت جود السلام علی من سلم علیه وبهذا التعلق رآه موسى قائماً یصلی فی قبرة وراه فی السماء السادسة و معلوم انه لم یخرج بموسی من قبرة ثم ود الیه وانما ذلک مقام روحہ واستقرارها وقبرة مقام بدنه واستقراره الی یوم معاد الارواح الی اجسادها فراه یصلی فی قبرة وراه فی السماء السادسة كما انه صلى الله عليه وسلم فی ارفع مکان فی الرفیق الاعلیٰ مستقراً هناك وبدنه فی ضریحہ غیر مستقر واذ اسلم علیه المسلم رد الله علیه روحہ حتی یرد علیه السلام ولم یفارق الملاء الا علی ومن کثف ادراکہ وغلظت طباعہ عن ادراک هذا فلیتظاّر الی الشمس فی علو محلها وتعلقها وتأثیرها فی الارض وحيوۃ النبات والکیوان بها هذا وسان الروح فوق هذا فلها شان ولا بدن شان وهذه النار تكون فی محلها وحرار تھا توثر فی الجسم البعید عنها مع ان الارتباط والتعلق الذی بین الروح والبدن اقرب واكمل من ذلک و اتم فشان الروح اعلیٰ من ذلک والطف فقل للعیون انہم مدایک ان تری سماء الشمس استغشی ظلام اللیالی

(زاد المعاد ابن قیم جلد اول صفحہ ۳۰۱)

و ۳۰۲) =

وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴿۱۲﴾

ہونے کے بعد پہنچتی ہیں — اور رسول خدا کی روح زندگی ہی میں اس مقام تک گئی اور واپس آگئی — اور بعد وفات کے دیگر انبیاء کی روحوں کے ساتھ مقام ”رفیق اعلیٰ“ میں ہی — اور باوجود اسکے بدن پر اسکا پوتو اور اسکی اطلاع اور اُس کے ساتھ ایسا تعلق ہی کہ رسول خدا ہر ایک کے سلام کا جواب دیتے ہیں — اور اسی تعلق کے سبب سے رسول خدا نے موسیٰ کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور پھر اُنکو چھتے آسمان پر بھی دیکھا — اور یہ سب کو معلوم ہی کہ نہ موسیٰ نے قبر سے صعود کیا نہ واپس آئے — بلکہ وہ اُنکی روح کا مقام اور اُسکے تھپڑ نے کی جگہ ہی اور قبر اُن کے بدن کا مقام اور اُس کے تھپڑ نے کی جگہ ہی جب تک کہ روحوں دوبارہ بدنوں میں آئیگی — اسی لئے رسول خدا نے اُنکو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور پھر چھتے آسمان پر دیکھا — جیسا کہ خود رسول خدا (کی روح) ”رفیق اعلیٰ“ میں ایک بلند مقام پر ہی — اور اُنکا بدن قبر میں موجود ہی اور جب کوئی مسلمان اُٹھو درود و سلام بھیجتا ہی خدا اُنکی روح کو بدن میں واپس بھیجتا ہی تاکہ اُسکے سلام کا جواب دیں حالانکہ پھر بھی رسول خدا (کی روح) ملا اعلیٰ سے جدا نہیں ہوتی — اور جس شخص کی عقل تاریک اور طبعیت اس بات کے سمجھنے سے عاجز ہی — وہ دیکھے کہ آفتاب بہت بلندی پر ہی اور اُسکا تعلق اور تاثیر زمین میں اور فضا اور حیوان کی زندگی میں ہی — اور روح کا حال تو اس سے بالاتر ہی — کیونکہ روح کا حال اور ہی اور اجسام کا حال اور — یہی آگ اپنی جگہ میں ہوتی ہی اور اسکی گرمی اُس جسم میں سرایت کرتی ہی جو اُس سے دور ہی حالانکہ جو ربط اور تعلق روح اور بدن کے درمیان ہی وہ اس سے زیادہ لطیف اور بالاتر ہی — درنہ پھر اُنکوں سے کہدے کہ آفتاب کی روشنی کو دیکھنے سے بچو — ورنہ راتوں کا اندھرا چھا جائیگا *

تصریح تیسری دلائل کی

جو الفاظ کہ مالک بن صعصعہ کی حدیثوں میں ہیں ” انا عند البیت بین الغائم والیقظان “ اور ایک حدیث میں ہی ” فی الحجر مضطجعا “ اور انس بن مالک کی حدیث میں ہی ” تمام عیقہ ولاینام قلبہ “ اور اس حدیث کے آخر میں ہی ” فاستهظ وهو فی المسجد الحرام “ یہ صائب دلیلیں اسباب کی ہوں کہ اسرا اور معراج سولے کی حالت میں ہوئی تھیں *

اور ہی انسان جلد باز

مالک بن صعصعہ کی حدیثوں پر تو کسی شخص نے اعتراض نہیں کیا مگر انس بن مالک کی حدیث پر جسکے راویوں میں سے ایک راوی شریک بیہی ہی اعتراض کیا ہی۔ اور اعتراض یہہ ہی کہ اُس حدیث میں ہی کہ تین فرشتے وحی آنے سے پہلے رسول خدا کے پاس آئے اور وہ مسجد حرام میں سوتے تھے۔ اُسکے بعد بیان کیا ہی کہ ایک دوسری رات کو فرشتے آئے ایسی حالت میں جبکہ رسول خدا کا دل دیکھتا تھا اور آنکھیں سرتی تھیں اور دل جاگتا تھا۔ پس اس حدیث میں دو نقص ہیں اول تو تزلزل ہی بیان میں دوسرے یہہ کہ وحی آنے سے پہلے فرشتوں کا آنا بیان ہوا ہی۔ مگر یہہ اعتراض صحیح نہیں ہی۔ کیونکہ پہلا جملہ ایک الگ واقعہ کا بیان ہی اور دوسرا جملہ جسمیں ”فیما یرى قلبہ وتقام عینہ“ آیا ہی وہ بیان ہی اسرا اور معراج کا۔ چنانچہ عینی شرح بخاری میں لکھا ہی۔

امام نوری کہتے ہیں کہ شریک کی روایت میں چند غلطیاں ہیں جنکا علما نے انکار کیا ہی۔ ان میں سے ایک یہہ ہی کہ اُسکے کہا ہی کہ معراج وحی آنے سے پہلے ہوئی اور یہہ غلط ہی۔ کسی نے اس پر اتفاق نہیں کیا۔ اور علما باہم اس پر متفق ہیں کہ نماز کا فرض ہونا معراج کی رات میں ہوا۔ پس معراج کیونکر وحی آنے سے پہلے ہو سکتی ہی۔ *** خطابی۔ ابن حزم۔ عبدالحق۔ قاضی عیاض اور امام نوری نے اسکا انکار کیا ہی۔ اور انہوں نے صاف کہدیا ہی کہ شریک اس بات میں اکیلا ہی۔ ***** راوی کا یہہ قول کہ اس کے بعد اُنکو کسی نے نہیں دیکھا یہاں تک کہ وہ رسول خدا کے پاس دوسری رات آئے۔ اس میں اُس نے درنوں دفعہ آئے میں جو مدت گذری اسکو بیان نہیں کیا ہی۔ پس خیال کیا جائیگا کہ دوسری دفعہ کا آنا وحی آنے کے بعد

قال النوروي جاء في رواية شريك اوهم انكروا العلماء من جملتها انه قال ذلك قبل ان يوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليه وايضاً العلماء اجمعوا على ان فرض الصلوة كان ليلة الاسراء فكيف يكون قبل الوحي ***** وانكروا الخطابي وابن حزم وعبدالحق والقاضي عياض والنوروي *** وقد صرح هو له المذکورون بان شريكا تفرد بذلك ***** قوله فلم يوهم اي بعد ذلك حتى اتوه ليلة اخرى لم يعين المدة التي بين المبعثين فهتصل على ان المبعثي الثاني كان بعد الوحي اليه وحيثئذ وقع الاسراء والمعراج واذا كان بين المبعثين مدة فلا فرق بين ان تكون تلك المدة ليلة واحدة اولها الى كثيرة اوعدة ستين وبهذا يرتفع الاشكال عن رواية شريك ويحصل الوافق ان الاسراء كان في البيضة بعد البعثة وقبل الهجرة فيسقط تشبه الخطابي و ابن حزم وغيرهما بان شريكا خالف الاجماع في دعواه ان المعراج كان قبل البعثة۔ (عيني جلد ۱۱ صفحہ ۶۰۲ و ۶۰۳)۔

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ

ہوا - اور اسوقت اسرا اور معراج واقع ہوئی - اور اگر دونوں دفعہ کے آئے مہوں کوئی مدت ہی تو کوئی فرق نہیں ہی اس میں کہ وہ مدت ایک رات ہو یا بہت سی راتیں ہوں یا چند سال ہوں - اور اس سے شریک کی روایت میں جو اشکال پیدا ہوتا ہی - وہ اُتھ جاتا ہی - اور اسبات پر اتفاق کا ہونا نکلتا ہی کہ اسرا جاگتہ مہوں بعد نبوت کے اور قبل ہجرت کے ہوئی - پس خطابی - ابن حزم اور دیگر معترضین کی یہہ ملامت درر ہو جاتی ہی کہ شریک نے اجماع امت کو اپنے اس دعویٰ سے توڑا ہی کہ معراج نبوت سے پہلے ہوئی *

اس بہان سے صاف ظاہر ہی کہ پہلا واقعہ ایک رات کا ہی جس میں نہ معراج ہوئی ہی نہ کچھ اور واقع ہوا ہی - اور اُس رات فرشتے آئے اور صرف دیکھ کر چلے گئے اور اسکی نسبت شریک نے بہان کیا ہی کہ یہہ واقعہ قبل وحی کا ہی - دوسرا جملہ متعلق ہی اسرا اور معراج سے جیسا کہ عینی نے بہان کیا ہی اس صورت میں شریک کی حدیث میں اور اور قولوں میں کہ اسرا بعد نبوت ہوئی تھی کچھ اختلاف باقی نہیں رہتا لیکن عینی نے جو یہہ بہان کیا ہی کہ “ وَ يَحْصِلُ الْوَفَاقُ اِنْ الْاَسْرَاءُ كَانَتْ فِي الْيَقْظَةِ بَعْدَ الْبَعْثَةِ ” اس جملہ کا پہلا حصہ غلط ہی اسیئے کہ اس بات میں اتفاق نہیں ہوا کہ اسرا فی الیقظہ تھی بلکہ اس دوسرے جملہ میں بھی صاف بیان کیا گیا ہی - “ فَمَا يَرَى قَلْبَهُ وَتَغَامُ عَيْنُهُ وَلَا يَمَامُ قَلْبُهُ ” اور تمام قصہ معراج کا بہان کرنے کے بعد حدیث کے اخیر مہوں بیان کیا ہی “ فَاسْتَيْقِظَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ” یعنی ان تمام واقعات کے بعد آنحضرت جاگے اور وہ مسجد حرام میں تھے - پس کچھ شک نہیں ہو سکتا کہ ان حدیثوں سے صاف ثابت ہو سکتا ہی کہ اسرا اور معراج ابتدا سے انتہا تک سونے کی حالت میں ہوئی تھی اور وہ ایک خواب تھا جو رسول خدا نے دیکھا *

اور عینی مہوں جو یہہ بات لکھی ہی کہ ممکن ہی کہ یہہ کہا جائے کہ آنحضرت فہمکن ان يقال كان في اول الامر و آخره في الزوم وليس فيه ما يدل على كونه نائما في القصة كلها (عینی جلد ۱۱ صفحہ ۶۰۳) نہیں ہی کہ رسول خدا کل قصہ میں سوئے رہے * ایسی بوئی اور ضعیف ہی کہ کوئی شخص بھی اس پر کان نہیں رکھ سکتا - کیونکہ کسی حدیث سے ثابت نہیں ہی کہ درمیان معراج کے کسیوقت آنحضرت جاگ اُٹھے تھے بلکہ کسی حدیث میں آنحضرت کے جاگتے ہونے کا اشارہ بھی نہیں ہی *

اور ہم نے کیا رات کو اور دن کو دو نشانیاں

مالک بن صعصعہ کی حدیث میں جو یہہ الفاظ ہیں، ”بین النائم والیقظان“، اُس کی فہمیت عمدہ تشریح انس بن مالک کی حدیث سے ہوتی ہے جس میں بیان ہے، ”فیما یرى قلبہ و تلام عینہ والینام قلبہ“ اور تمام انبیاء کا سونے میں یہی حال ہوتا ہے — ظاہر میں آنکھیں سو جاتی ہیں اور دل جاگتا رہتا ہے *

تصریح چوتھی دلیل کی

ہم سمجھتے ہیں کہ اِس دلیل کے زیادہ تصریح کرنے کی ہم کو چنداں ضرورت نہیں ہے اِس لیے کہ جن صحابہ کا مذہب یہہ تھا کہ جسم مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج میں نہیں گیا تھا بلکہ معراج سونے کی حالت میں بالروح ہوئی تھی اُن کے نام معہ اُن کے اقوال کی سند کے ہم نے لکھ دیئے ہیں اور اِس لیے زیادہ تشریح کی ضرورت نہیں ہے مگر شفاء میں قاضی عیاض نے مندرجہ حاشیہ نام اُن لوگوں کے لکھے ہیں جن کا مذہب یہہ ہے کہ معراج بجسدہ فی الیقظان ہوئی تھی — اُن میں سے معلوم ہوتا ہے کہ اسامہ بن زید — انس بن مالک — جابر بن عبد اللہ — حذیفہ بن الیمان — عمر بن الخطاب — ابو ہریرہ — مالک بن صعصعہ — ابو حبیہ البدوی — عبد اللہ ابن مسعود — ضحاک — سعید بن جبیر — قتادہ — ابن المسوب ابن شہاب — ابن زید — حسن — زہرہ — مسروق — مجاهد — عکرمہ — ابن جریر — (شفاء قاضی عیاض صفحہ ۸۶) —

تکرار دیا ہے — اُس کی کیا سند ہے اور کہاں سے اُس نے استنباط کیا ہے *
انس بن مالک اور مالک بن صعصعہ دو صحابیوں کی حدیثیں ہم نے اوپر نقل کی ہیں — جن کی حدیثوں میں خود الفاظ ”انا نائم“ اور ”بین النائم والیقظان“ اور ”فی الحسب مضطجعا“ اور ”فیما یرى قلبہ و تلام عینہ والینام قلبہ“ اور ”ثم استیظ و هو فی المسجد الحرام“ موجود ہیں — جن سے صاف پایا جاتا ہے کہ اُن کے نزدیک معراج بکالت نوم ہوئی تھی پس معلوم نہیں ہوتا کہ اُن دونوں صحابیوں کے نام قاضی عیاض نے اُن لوگوں کی فہرست میں کیوں داخل کئے ہیں جن کا مذہب معراج کا بجسدہ اور فی الیقظان ہونے کا ہے *

فَمَكُونَا آيَةً لِّلنَّاسِ

مالک بن صعصعہ اور انس بن مالک کی حدیثوں میں قتادہ بھی ایک راوی ہیں — پھر وہ کسی طرح اُن لوگوں کی فہرست میں داخل نہیں ہو سکتے — جو معراج کے بچسودہ اور فی الحقیقت ہونے کے قائل ہیں *

سوائے صحاح کے اور کتب حدیث میں جو حدیثیں ہیں اُن پر بھی ہم نے سرسری طور سے نظر ڈالی ہے سوائے ایک حدیث کے جو بیہقی میں ہے اور جس میں یہ الفاظ ہیں — ”بَيْنَمَا اَنَا نَائِمٌ عِشَاءً فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ اِنْتَنِي اَنْتَ فَاَيْقَطْنِي فَاَسْتَيْقِظُ“ ”یعنی میں عشاء کے وقت مسجد الحرام میں سوتا تھا کہ ایک آنے والا آیا اُس نے مجھ کو جگایا اور میں جاگا — اور کسی حدیث میں جاگنے یا سوتے ہونے کا کچھ ذکر نہیں — پس ایسی حدیثوں سے اِس بات پر استدلال کرنا کہ اُن کے راویوں کا مذہب یہ ہے کہ معراج بچسودہ اور فی الحقیقت ہوئی تھی — کسی طرح صحیح نہیں ہے — علاوہ اِس کے بیہقی اور دیگر کتب کی حدیثوں جو صحاح میں داخل نہیں ہیں لائق وثوق اور قابل احتجاج نہیں ہیں — پس قاضی عیاض نے جو فہرست لکھی ہے اُس کا ماخذ ایسا نہیں ہے جس پر اعتماد کیا جاسکے *

تصریح پانچویں دلیل کی

یہ دلیل اِس امر سے علاقہ رکھتی ہے کہ اگر عقل اور نقل میں بظاہر اختلاف پایا جاتا ہو تو نقل کے معنی اِس طرح پر بیان کرنے چاہیئے جو عقل کے مطابق ہوں — مگر اِسکی تصریح بیان کرنے سے پہلے ہم کو یہ بات بیان کرنی چاہیئے کہ حدیثیں جو کتابوں میں جمع ہوئی ہوں اُنکے الفاظ وہ نہیں ہیں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کئے تھے — بلکہ راویوں کے لفظ ہیں جو اُنہوں نے اپنی سمجھ کے موافق بیان کیئے ہیں *

اسباب میں کہ حدیث بلفظ روایت کرنی لازم ہے یا بالمعنی یہی روایت کرنا جائز ہے محدثین میں اختلاف رہا ہے ایک گروہ محدثین کا حدیث کو بالمعنی روایت کرنا جائز نہیں سمجھتا بلکہ بلفظ روایت کرنا ضروری سمجھتا تھا چنانچہ فتح المغیث شرح الفیۃ الحدیث میں جو حافظ زین الدین عراقی کی تصنیف ہے لکھا ہے *

محدثین — فقہاء اور اصولیین شافعیہ وغیرہ کا ایک گروہ روایت بالمعنی کو مطلقاً روا نہیں رکھتا — قرطبی نے کہا ہے کہ امام مالک کا اصلي مذہب بھی یہی ہے —

پھر ہم نے دھندلا کر دیا رات کی نشانی کو

یہاں تک کہ جو اعتراف گئے ہیں اُن میں سے بعض نے اسباب میں بہت سختی کی ہے۔ پس اُن کے نزدیک ایک کلمہ کا دوسرے کلمہ پر یا ایک حرف کا دوسرے حرف پر مقدم لانا جائز نہیں ہے۔ نہ ایک حرف کا دوسرے حرف کی جگہ بدلنا۔ نہ ایک حرف کو زیادہ یا کم کرنا چہ جائیکہ بہت سے حرفوں کو۔ نہ ثقیل کو خفیف کرنا اور نہ خفیف کو ثقیل کرنا۔ نہ مقصوب کو رفع دینا۔ نہ مجرور یا مرفوع کو نصب دینا اگرچہ ان تمام صورتوں میں معنی نہ بدلتے ہوں۔ بلکہ اُنہوں نے لفظ ہی پر بس کی ہے چاہے لغت فصیح کے برخلاف ہی ہو۔ اور ایسا ہی چاہے غلط ہو۔ خطیب نے کفایہ میں اُس کو مفصل بیان کیا ہے *

اس تشدد میں جو بلفظہ حدیث کے بیان کرنے کی نسبت تھا بعض بزرگوں نے فرسہ کی اور کہا کہ صرف صحابہ کو یا صحابہ اور تابعین کو بالمعنی روایت کرنی جائز ہے اور کو نہیں چنانچہ فتح المغھب میں لکھا ہے کہ۔ اور کہا گیا ہے کہ صحابہ کے سوا دوسروں کے لیئے روایت بالمعنی کرنا روا نہیں ہے۔ کیونکہ زبان میں بہ نسبت اُن کے جو پہلے تھے۔ خال آگیا ہے۔ برخلاف صحابہ کے اُس لیئے کہ وہ اہل زبان اور کلام کو خوب سمجھنے والے تھے۔ ماوردی اور روایتی نے باب القضا میں اس کا ذکر کیا ہے بلکہ اُس بات کو زور کے ساتھ بیان کیا ہے کہ صحابی کے سوا دوسرے کو روایت بالمعنی جائز نہیں۔ مگر یہہ اُن کا

قیل لایجوزہ الروایۃ بالمعنی مطلقا قال طائفة من المحدثین والفقہاء والاصولیین من الشافعیۃ وغیرہم قال القرطبی وهو الصحیح من مذهب مالک حتی ان بعض من ذهب لہذا شدد فہم اکثر الشدید فلم یجوز تقدیم کلمۃ علی کلمۃ ولا حرف علی آخر ولا ابدال حرف باخر ولا زیادۃ حرف ولا حذفہ فضلا عن اکثر ولا تخفیف ثقیل ولا تثقیل خفیف ولا وقع مقصوب ولا نصب مجرور او مرفوع ولولم یتغیر المعنی فی ذلک کلمۃ بل اقتصر بعضهم علی اللفظ ولو خالف اللغۃ التفصیحة وکذا لو کان لحننا کما بین تفصیل هذا کلمۃ الخطیب فی الکفایہ۔
(فتح المغھب صفحہ ۲۷۶)

و قیل لایجوز لغیر الصحابۃ خاصۃ لظہور الکحل فی اللسان بالنسبۃ لمن قبلہم بخلاف الصحابۃ فہم ارباب اللسان واعلم الخلق بالکلام حکماء الماوردی والروایتی فی باب القضاء بل جزما بانہ لایجوز لغیر الصحابی وجعل الخلاف فی الصحابی دون غیرہ وقیل لایجوز لغیر الصحابۃ والتابعین بخلاف من کان منہم وبہ جزم بعض معاصری الخطیب وهو حقود القاضی ابی بکر فی ادب الروایۃ قال لان الحدیث اذا قیدۃ بالاسناد وجب ان لا یختلف لفظہ فہو دخلہ الکذب۔

(فتح المغھب صفحہ ۵۷۶ و ۵۷۷)

وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مَبْصُورَةً

اختلاف صرف صحابی میں ہی نہ آدوں میں اور بعض کہتے ہیں کہ صحابہ اور تابعین کے سوا دوسروں کو روایت بالمعنی جائز نہیں ہی - اور خطیب کے ایک معاصر یعنی قاضی ابوبکر کے پوتے نے ادب الروایۃ میں اس کو زور کے ساتھ بیان کیا ہی - اُس نے کہا ہی کہ جب حدیث میں اسناد کی قید لگائی تو یہ واجب ہی کہ لفظ نہ بدلیں تاکہ جھوٹ داخل نہ ہو جائے باوجود اس قید کے یہی یہہ بات کہی گئی کہ روایت کرنے کے بعد راوی کو ایسے الفاظ کا کہہ دینا ضرور ہی جن سے معلوم ہووے کہ حدیث کے بعد یہہ وہی لفظ نہیں ہیں جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے تھے چنانچہ فتح المغیث میں لکھا ہی

کہ راوی کو حدیث بالمعنی بیان کرنے کے بعد کہنا چاہیئے، ”او کہا قال“ خطیب نے ایک باب میں جس میں اُن کا بیان ہی جھکو روایت بالمعنی کی اجازت ہی - کہا ہی کہ انس رضی اللہ عنہ حدیث کے بعد کہتے تھے اُسکے قول کی مانند - یا ایسا یا اس جیسا یا اس سے ملتا جلتا - خطیب نے ابن مسعود سے روایت کی ہی - اُنہوں نے کہا کہ میں نے پیغمبر خدا سے سنا ہی - پھر کانپے اور ان کا کپڑا ہلٹے لگا آدو کہا - اسکی مانند - یا اسکی مثل اور ابو درد سے روایت کی ہی کہ جب وہ حدیث بیان کرچکے تو کہتے کہ یہہ کہا تھا - یا اسکی مثل یا اس جیسا - دارمی نے ابی مسند میں یہہ سب الفاظ بیان کیئے ہیں ابن مسعود کے الفاظ اُس میں یہہ ہیں اسکی مثل یا اسکی مانند یا اس کے مشابہ اور دوسرے راوی نے اور الفاظ بیان کیئے ہیں - چنانچہ عمر بن میمون نے کہا کہ میں نے ایک روز ابن مسعود کو حدیث بیان کرتے سنا اور اُن کو تکلیف ہونے

ولیکل الراوی عقب ایوانہ للحدیث - بمعنی اے بالمعنی لفظ او کہا قال فقد کان انس رضی اللہ عنہ کہا عقب الخطیب فی باب المعقود لمن اجاز الروایۃ بالمعنی لقولہ عقب الحدیث ونحوہ من الالفاظ کقوله اونکو هذا اوشبهه اوشکله فقدروی الخطیب ایضا عن ابن مسعود انه قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم ارعد واعدت ثیابه وقال اوشبهه ذا اونکوذا وعن ابی الدرداء انه کان اذا قرع من الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال هذا اونکو هذا اوشکله ورواہ کلہا الدارمی فی مسندہ یکتوہا ولفظہ فی ابن مسعود وقال امثله اونکوہ اوشبیہ بہ وفي لفظ آخر لغيرہ ان عمرو بن میمون سمع یوما ابن مسعود یحدث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد علا کرب وجعل العرق ینکدر منہ عن جبینہ و هو یقول اما فوق ذاک و اما دون ذاک اما قریب من ذاک و هذا کشک من المحدث والقاری ابہما علیہ الامور فانہ یحسن ان یقول او کہا قال -

(فتح المغیث صفحہ ۲۷۹)

اور ہم نے کیا دن کی نشانی کو دکھانے والی

لہٰذا اور پسینہ اُن کی پیشانی سے ٹپکتا تھا — اور وہ کہتے تھے کہ اس سے زیادہ یا اس سے کم
یا اس کے قریب — غرضکہ ایسا لفظ کہ جس سے قاری اور محدث کا شک ظاہر ہو *
بوجود اس کے صحابہ اور تابعین ہر ایک حدیث کو بالمعنی روایت کرتے تھے جیسا کہ
فتح المغیث کی مندرجہ ذیل عبارت سے ظاہر ہوتا ہے *

و عن بعض التابعین قال لقیتم ابا
من الصحابة فاجتمعوا فی المعنی و اختلفوا
علی فی اللفظ فقلت ذاک لبعضهم فقال
لاباس به ما لم یصل معناه حکاه الشافعی و
قال حذیفۃ اذا قوم عرب نزل الاحادیث
ففقدوا و فزحوا قال ابن سیرین کذبت اسمع
الحدیث من شدة المعنی واحد واللفظ
مختلف و ممن کان یروی بالمعنی من
التابعین الحسن والشعبی والنخعی بل
قال ابن الصلاح انه الذی شهد به احوال
الصحابة و السلف الاولین فکثیر ما کانوا
یقولون معنی واحدا فی امر واحد بالفاظ
مختلفة و ما ذاک لان معولهم کان علی المعنی
دون اللفظ —

(فتح المغیث ص ۲۷۵) —

حسن رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اگر روایت بالمعنی کی اجازت نہ ہوتی تو ہم حدیث
کو بیان کر سکتے — اور نوری کہتے ہیں کہ
اگر ہم حدیث اسی طرح تم سے بیان کرنا
چاہیں جس طرح سنی ہی تو ایک حرف
بھی نہیں بیان کر سکتے *

بالآخر محدثین کا بعض شرطیں سے بالمعنی روایت کرنا محدثین کے نزدیک جائز قرار
پایا — چنانچہ امام سخاوی فتح المغیث میں لکھتے ہیں کہ اس باب میں سب کا

لَتَبْتَغُوا فَوَلا مِنْ رَبِّكُمْ

اتفاق ہی کہ جو شخص عربی زبان کے الفاظ کے مدلول اور اُن کے مقاصد اور معنی کے متغیر ہونے اور محتمل اور غیر محتمل معنی اور مرادف کو نہیں جانتا اُس کے لیئے ضرور ہی کہ اُنہی الفاظ سے روایت کرے جو اُس نے سنے ہیں بغیر تقدیم و تاخیر کے اور بغیر ایک حرف کی بھی زیادتی یا کمی کے - اور بغیر ایک حرف کے بھی بدلنے کے اور مشدد کی

ولیرو بالالفاظ اللتی سمع بہا مقتضوا علیہا بدون تقدیم ولا تاخیر ولا زیادة ولا نقص لحرف فاکثر ولا ابدال حرف ار اکثر بغیرہ ولا مشدد بمثقل او عکسہ من لایعلم مدلولہا ای الالفاظ فی اللسان و مقاصدہا وما یصل معانہا و الدھتمل من غیرہ والمرادف منہا و ذلک علی وجہ الوجوب بلا خلاف بین العلماء -
(فتح المغیث صفحہ ۲۷۵)

جگہ ثقیل اور ثقیل کی جگہ مشدد لانے کے *

اور کچھ لوگ ان لوگوں کے سوا ہیں جو ان سب باتوں کو جانتے ہیں اُنکے روایت بالمعنی کرنے میں اہل حدیث - اہل فقہ اور اہل اصول میں اختلاف ہی - بہت سے لوگوں نے اُن کو بالمعنی روایت کرنے کی اجازت دی ہے - اگر روایت کرنے والا قطعاً سمجھتا ہو کہ جو لفظ اُس نے سنا اُس کے معنی پورے پورے ادا کر دیتے ہیں اور روایت مرفوع ہو یا غیر مرفوع علم پر دلالت کرتی ہو یا عمل پر صحابی سے ہو یا تابعی سے یا اُن کے سوا کسی اور سے مقول ہو - راوی نے الفاظ یاد رکھے ہوں یا نہیں افتا اور مفاظہ میں ہو یا روایت میں اس کا مرادف لفظ بیان کیا ہو یا نہیں اس کے معنی مبہم ہوں یا ایسے ظاہر کہ اُس

و اما غیرہ ممن یعلم ذلک ویحققہ فاختلف قیہ السلف واصحاب الحدیث وارباب الفقه والاصول فالمعظم منہا اجازہ الروایۃ بالمعنی اذا کان قاطعاً بانہ ادبی معنی اللفظ الذی بلغہ سواء فی ذلک المرفوع او غیرہ کان موجبہ العلم او العمل وقع من الصحابی او التابعی او غیرہما حفظ اللفظ ام لا صدر فی الافتاء والمفاظۃ الروایۃ اتی بلفظ مرادف لہ ام لا کان معادہ غامضاً او ظاہراً حیث لم یحتمل اللفظ غیر ذلک المعنی وغلب علی ظنہ ارادۃ الشارع بهذا اللفظ مامو موضوع لہ دون التجوز قیہ والاستعارۃ -
(فتح المغیث صفحہ ۲۷۵)

لفظ سے دوسرے معنی کا احتمال نہ نکالے - اور اس لفظ سے جو کچھ شارح نے مراد لی ہے - راوی کا ظن غالب بھی اسی طرف گیا ہو - اور اس معنی مراد لیئے میں نہ مجاز ہو نہ استعارہ *

ان روایتوں سے بخوبی ظاہر ہی کہ ابتدا یعنی صحابہ و تابعین کے زمانہ سے حدیث

تاکہ تم تلاش کرو فضل (یعنی روزی) اپنے پُروردگار سے

کی روایت بالمعنی کرنے کا دستور تھا اور جو حدیثیں صحاح ستہ اور دیگر کتب حدیث میں لکھی ہیں سوائے شاف و نادر (چوتھی) حدیثوں کے وہ سب بالمعنی روایت کی گئی ہیں یعنی آنحضرت نے جو بات جن لفظوں سے فرمائی تھی وہ لفظ بعینہ و بحدیث نہیں ہیں بلکہ روایوں نے جو مطلب سمجھا اُس کو اُن لفظوں میں جن میں وہ بیان کر سکتے تھے بیان کیا - پھر اسی طرح دوسرے راوی نے پہلے راوی کے اور دوسرے راوی نے دوسرے راوی کے اور چوتھے راوی نے تیسرے راوی کے بیان کو اپنے لفظوں میں بیان کیا اور علیٰ ہذا القیاس دس حدیث کی کتابوں میں جو حدیثیں لکھی گئی ہیں وہ اخیر راوی کے لفظ ہیں اور معلوم نہیں ہوتا کہ اس درمیان میں اصلی الفاظ سے کس قدر لفظ بدل اور اولت پلٹ ہو گئے اور کچھ عجیب نہیں کہ کسی نے حدیث کے اصل مطلب سمجھنے میں بھی غلطی کی ہو اور اصلی حدیث کا مطلب بھی بدل گیا ہو اور اُس کے یعنی غلط مطلب سمجھنے کی مثال میں متعدد حدیثیں بھی موجود ہیں - خود صحابہ نے حدیث سماع موتی اور حدیث تعذیب المیت بدکار اہلہ کا مطلب غلط سمجھا تھا *

اسی باعث ہے کہ حدیثوں کی روایت کے جو الفاظ ہیں وہ اخیر راویوں کے ہیں جبکہ اصلی زبان عرب میں کس قدر تبدیلی ہو گئی تھی علماء علم ادب نے حدیثوں

کو بلحاظ علم ادب کے قابلِ نقد نہیں سمجھا - چنانچہ جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب الاقتراح میں لکھا ہی پیغمبر خدا کی اُس کلم سے استدلال کیا جاتا ہی جس کی نسبت ثابت ہو چکا ہی کہ یہی الفاظ جو روایت کیئے گئے ہیں - آپ کی زبان مبارک سے نکلے ہیں - اور یہ بہت ہی کم ہی = صرف چوتھی چوتھی حدیثوں میں ہی ورنہ اکثر حدیثوں بالمعنی روایت ہوئی ہیں اور عجمیوں اور مولدین نے حدیثوں کو اُن کے جمع ہونے سے پہلے استعمال کیا ہی = پھر خود ان کی عبارت حدیثوں کے

و اما کلامہ صلی اللہ علیہ وسلم فیستدل منہ بما ثبت انہ قالہ علی اللفظ المروی و ذلک نادر جدا انما یوجد فی الاحادیث القصار علی قلة ایضا فان غالب الاحادیث مروی بالمعنی وقد تداولتها الاعاجم و المولدون قبل تدوینها فردوها بما ادت الیہ عبارتہم قوادوا و نقصوا و قدموا و اخروا و ابدلوا الفاظا بالفاظ ولہذا تری الحدیث الواحد فی القصۃ الواحدۃ مرویا علی اوجۃ شتی بعبارات مختلفۃ و من ثم أنکر علی ابن مالک اثباتہ القواعد الذکوۃ بالالفاظ الواوۃ فی الحدیث قال ابو حیان فی شرح التسمیل قد اکثر ہذا المصنف من الاستدلال بما وقع فی الاحادیث علی اثبات القواعد

وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ

مطالب کو جہاں کھینچکر لے گئی وہیں پہونچا دیا — بڑھایا — گھٹایا — تقدیم و تاخیر کی اور الفاظ بدل دیئے — اسی لئے ایک حدیث ایک ہی مضمون کی مختلف طور پر جدا جدا عبارتوں میں بیان ہوئی ہے — اور اسی لئے ابن مالک پر اعتراض کیا گیا ہے کہ اُس نے الفاظ حدیث سے قواعد نکال دیئے کو ثابت کیا ہے — ابو حیان شوح تسہیل میں لکھتا ہے کہ اس مصنف نے عربی زبان کے قواعد کلیہ کو اکثر الفاظ حدیث سے ثابت کیا ہے اور اس کے سوا متقدمین اور متاخرین میں سے کوئی اس طریقہ پر نہیں چلا — عام نکتہ کے اول بانویں اور زبان عربی کے قواعد کے محققوں جیسے ابو عمر ابن علا — عیسیٰ بن عمر اور سیوطیہ نے بصری فتحوں میں سے اور کسائی — فرا — علی بن مبارک احمد اور ہشام الضریر نے کوفی فتحوں میں سے کسی نے ایسا نہیں کیا — اور دونوں قسم کے نصیری متاخرین میں سے اور بغداد اور اندلس وغیرہ مختلف ملکوں کے نصیری بھی اس طریق پر چلے ہیں — متاخرین میں سے ایک عالم کے سامنے اسکا تذکرہ آیا تو اُس نے کہا کہ علما نے اس طریقہ کو اُس لئے ترک کیا ہے کہ اُن کو ہوگز اعتماد نہیں ہے کہ یہ الفاظ بعینہ پیغمبر خدا کے ہیں — اگر وہ اعتماد کرتے تو قواعد کلیہ کے ثبوت میں حدیث بھی

الکلیۃ فی لسان العرب و مارایت احدا من المتقدمین والمتاخرین سلک هذه الطريقة غیرہ علی أن الراضعین الاولین لعلم النہو المستقرین للاحكام من لسان العرب کابی عمرو بن العلاء و عیسیٰ بن عمر والخلیل و سیوطیہ من ائمة البصریین و کسائی و الفراء و علی بن مبارک الاحمرو ہشام الضریر من ائمة الکوفیین لم یفعلوا ذلك و تبعهم علی هذا المسلك المتاخرین من الفریقین و غیرہم عن نہیة الاقالیم كنهیة بغداد و اهل الاندلس و قد جری الکلام فی ذلک مع بعض المتاخرین الذکیاء فقال إنما ترک العلماء ذلک لعدم وثوقہم أن ذلک لفظ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ان لو ثقتوا بذلک لجرى مجرى القرآن فی اثبات القواعد کلیة و انما کان ذلک لامرین احدهما ان الرواة جوزوا العقل بالمعنی فتجد قصة واحدة قد جرت فی زمانہ صلی اللہ علیہ وسلم لم تغفل بتمامک الالفاظ جمیعا نکتہ ماروی من قوله زوجتک بما معک من القرآن ملککک بما معک خذها بما معک و غیر ذلک من الالفاظ الواردة فی هذه القصة فلمعلم یقینا انه صلی اللہ علیہ وسلم لم یلفظ بجمیع هذه الالفاظ بل لانجزم بانه قال بعضها اذ یستعمل انه قال لفظاً مرادفا لهذه الالفاظ غیرها فأتت الرواة بالمرادف و لم تات بلفظه اذ المعنی هو المطلوب ولا سہما مع تقدم السماع و عدم ضبطه بالكتابة و الاتکال علی الحفظ والضابط متہم من ضبط المعنی و اما ضبط اللفظ فبعین جدا لا یمافی الا حدیث الطرال

اور تاکہ تم چانو برسوں کی گفتی کر اور حساب کر

بمغزلہ قرآن کے ہوتی — اور یہہ دو باعث سے
 ہوا ایک تو یہہ کہ راویوں نے روایت بالمعنی
 کو جائز سمجھا اور تم دیکھو گے کہ ایک واقعہ
 جو پیغمبر خدا کے زمانہ میں ہوا تھا — انہی
 تمام الفاظ میں منقول نہیں ہوا ہی — جیسے
 ایک قصہ میں کہیں تو ”زوجتکھا بما معک“
 اور کہیں ”ملکتکھا بما معک“ اور کہیں
 ”خذنما بما معک“ الفاظ بیان ہوئے ہوں —
 اور ہم یقیناً جانتے ہیں کہ پیغمبر خدا نے
 یہہ تمام الفاظ نہیں کہے بلکہ ہمیں اس کا
 بھی یقین نہیں ہی کہ ان میں سے کوئی
 لفظ کہا ہی — کیونکہ ممکن ہی کہ پیغمبر
 خدا نے ان الفاظ کا کوئی اور مراد لفظ
 فرمایا ہو — پھر راویوں نے وہ لفظ نہ بیان کیا
 ہو اور اس کا مراد لفظ کہہ دیا ہو اس لئے
 کہ مطلب تو معنی سے ہی — اور خاصکر جب
 بار بار سنا گیا اور لکھا نہ گیا اور حافظہ پر
 بھروسہ کیا گیا — پس ضابطہ وہی ہی جس
 نے مضمون یاد رکھا اور لفظ یاد رکھا تو مشکل
 ہی خاصکر لغبی حدیثوں میں — اور سفیان
 ثوری نے کہا ہی کہ اگر میں تم سے کہوں کہ میں نے جس طرح یہہ حدیث سنی ہی اسی
 طرح تم سے بیان کرتا ہوں تو ہرگز یقین نہ کرنا بلکہ وہ صرف حدیث کا مضمون ہی — اور
 جو شخص ذرا بھی حدیث پر غور کریگا اُس کو یقین ہو جائیگا کہ سب بالمعنی روایت
 کرتے ہوں — ابو حیان کہتے ہیں کہ میں نے اس مسئلہ میں زیادہ گفتگو اس لئے کی کہ
 مبتدی یہہ نہ کہے کہ نہوی عرب کے قول سے جن میں مسلم اور کافر دونوں ہیں استدلال
 کرتے ہوں — اور الفاظ حدیث سے جو بخاری اور مسلم وغیرہ نقل اور معتد لوگوں سے روایت

و قد قال سفیان الثوري ان قلت لكم اني
 احذثكم كما سمعت فلا تصدقوني انما هو
 المعني و من نظر في الحديث ادنى نظر
 علم علم اليقين انهم انما يروون بالمعني
 و قال ابو حيان انما اسمعت الكلام في
 هذه المسئلة مثلا يقول المبتدي ما بال
 النكويين يستدلون بقول العرب و فيهم
 المسلم والكافرو لا يستدلون بما روي في
 الحديث بنقل العدول كالبخاري و مسلم
 و اضرابهما فمن طالع ما ذكرناه ادرك
 السبب الذي لاجله لم يستدل النكواة
 بالحديث انتهی كلام ابن حبان بلفظه ...
 و قال ابو الحسن ابن الصائغ في شرح الجمل
 تجوز الرواية بالمعني هو السبب عهدي في
 ترك الاثمة كسبويه وغيره الاستشهاد على
 اثبات اللغة بالحديث و اعتمدوا في ذلك
 على القرآن و صريح النقل عن العرب و لولا
 تصحيح العلماء بجاوز النقل بالمعني في
 الحديث لكان الاولى في اثبات فصيح اللغة
 كلام الغبي صلى الله عليه وسلم لانه افصح العرب
 (الاقتراح للسيوطي ص ۱۹ و ۲۰ و ۲۱)
 و هكذا في خزائن الادب للعلامة عبدالقادر
 البغدادی ناقلا عن السيوطي و مصححاه -

وَكُلِّ شَيْءٍ فَصَلْنَهُ تَفْصِيلاً



ہوئی ہیں = استدلال نہیں کرتے - پس جو شخص ہمارے پیچھے بیان کو غور سے پڑھوگا اُسے معلوم ہو جائیگا کہ نکتوں نے حدیث سے کیوں استدلال نہیں کیا اور ابو الحسن ابن صائغ شرح جمل میں کہتے ہیں کہ روایت بالمعنی کا جائز رکھنا ہی میرے نزدیک اس بات کا سبب ہی کہ سیوطیہ جیسے نکتوں نے زبان کے کلمہ قواعد ثابت کرنے میں حدیث سے سہارا نہیں لیا = اور اسباب میں قرآن اور عرب کے کلام پر اعتماد کیا ہی = اور اگر علما حدیث میں روایت بالمعنی کو جائز نہ رکھتے تو پیغمبر خدا کا کلام زبان فصیح کے ثابت کرنے میں زیادہ قابل اعتماد تھا کیونکہ پیغمبر خدا تمام عرب سے زیادہ فصیح تھے —

علامہ عبدالقادر بغدادی نے خزائن الادب میں سیوطی کے قول کو نقل کر کے اسکی

تصدیق کی ہے *

علماء علم حدیث نے جس قدر حدیثوں پر کوشش کی “شکر اللہ سعیم” اُنکی کوشش صرف راویوں کی ثقہ اور معتمد ہونیکے دریافت کرنے میں ہوئی — مگر ہمکو نہیں معلوم ہوتا کہ جو حدیثیں معتبر سمجھی گئی ہوں اُنکے مضمون کی صحت اور عدم صحت دریافت کرنے کا کیا طریقہ اختیار کیا گیا تھا — حدیثوں کی تقسیم مرفوع متصل — مسند وغیرہ پر کی گئی ہے — مگر وہ تقسیم بھی بلحاظ اسناد راویوں کے ہی — نہ بلحاظ روایت یعنی بلحاظ صحت یا عدم صحت یا مشتبہ ہونے مضمون حدیث کے *

ہاں بلا شبہ موضوع حدیثوں کے پہچاننے کے لیئے محدثین نے چند قواعد بنائے ہیں جالگے مطابق مضمون حدیث پر لحاظ کر کے اُس حدیث کو موضوع قرار دیتے ہیں — ہم یہہ نہیں کہتے کہ محتاج سبب یا حدیث کی اور معتبر کتابوں میں کوئی موضوع حدیث ہی — مگر جبکہ یہہ بات تسلیم کی گئی ہے کہ روایت حدیثوں کی باللفظ نہیں ہے بلکہ بالمعنی ہے اور الفاظ حدیث کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ نہیں ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ اُن حدیثوں کے مضامین کی صحت نہ جانچتی جاوے — تاکہ ظاہر ہو کہ جو مضمون اُس حدیث میں بیان ہوا ہے اُس کے بیان کرنے میں راوی سے تو کوئی غلطی نہیں ہوئی — اور ہمارے نزدیک یہہ بات کہنی کافی نہیں ہے کہ جب وہ حدیثیں معتبر کتابوں میں لکھی گئی ہیں تو یہہ تصور کر لیں چاہیئے کہ اُنکے مضمونوں کی صحت بھی جانچ لی گئی ہے — خصوصاً اس صورت میں کہ خرد

اور ہر چیز ہم نے اُس کو مفصل یہاں کوا ہی تفصیل کر کے

علماء اسلام اُن حدیثوں میں سے جو حدیث کی معتبر کتابوں میں لکھی گئی ہوں متعدد حدیثوں کو صحیح نہیں قرار دیتے *

تمام علما اس بات پر متفق ہیں کہ اگر کسی حدیث میں مغلدرجہ ذیل نقصوں میں سے کوئی نقص پایا جاوے تو وہ حدیث معتبر نہیں ہی بلکہ موضوع ہی = چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب عجالتہ نافعہ میں لکھتے ہیں کہ "علامت وضع حدیث و کذب راوی چند چیز است *

اول آنکہ خلاف تاریخ مشہور روایت کند *

دوم آنکہ راوی رافضی باشد و حدیث در طعن صحابہ روایت کند و یا ناصبی باشد و حدیث در مطاعن اہلبیت باشد و علی ہذا القیاس *

سوم آنکہ چوڑے روایت کند کہ ہر جمیع مکلفین معرفت آن و عمل بر آن فرض باشد و او منفرد ہوں بروایت *

چہارم آنکہ وقت و حال قریفہ باشد ہو کذب او *

پنجم آنکہ مخالف مقضای عقل و شرع باشد و قواعد شرعیہ آئرا تکذیب نمایند *

ششم آنکہ در حدیث قصہ باشد از امر حسی واقعی کہ اگر بالحقیقت متحقق میشد ہزاراں کس آئرا نقل می کردند *

ہفتم راکت لفظ و معنی = مثلاً لفظی روایت کند کہ ہر قواعد عربیہ درست نشوں یا معنی کہ مناسب شان نبوت و وقار نباشد *

ہشتم افراط در وعدہ شدید ہو گلا صغیرہ یا افراط در وعدہ عظیم بر فعل قہول *

نہم آنکہ ہر عمل قلیل ثواب حج و عمرہ ذکر نماید *

دہم آنکہ کسی را از عاملان خیر ثواب انبیا موعود کند *

یازدہم خود اقرار کردہ باشد بوضع احادیث *

امام سخاوی نے فتح المغیث میں ابن جریری سے حدیث کے موضوع ہونے کی یہہ نشانہاں لکھی ہوں *

اول — جو حدیث کہ عقل اُس کے مخالف ہو اور اصول کے متناقض ہو *

دوم — ایسی حدیث کہ حس اور مشاہدہ اُس کو غلط قرار دیتا ہو *

سوم — وہ حدیث جو کہ مخالف ہو قرآن مجید یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے *

وَكُلِّ اِنْسَانٍ اَلْزَمْنَةُ طِيْرَةٌ فِي عُنُقِهِ

چہارم — جس میں تھوڑے کام پر وعید شدید یا اجر عظیم کا وعدہ ہو *

پنجم — رکت معنی اُس روایت کی جو بیان کی گئی *

ششم — رکت یعنی سختافت راوی کی *

ہفتم — مغفود ہونا راوی کا *

ہشتم — مغفود ہونا ایسی روایت میں جو تمام مکلفین سے متعلق ہو *

نہم — یا ایسی بڑی بات ہو جس کے نقل کرنے کی بہت سی ضرورتیں ہوں *

دہم — جس کے جھوٹ ہونے پر ایک گروہ کثیر متفق ہو *

یہہ جو کچھ ہم نے بیان کیا یہہ خلاصہ ہی اُس کا جو ابن جوزی نے بیان کیا ہے۔ لیکن ہم اس مقام پر ابن جوزی کی عبارت بعدہ جو فتح المغیث میں نقل کی گئی ہے نقل کرتے ہیں *

ابن جوزی نے کہا ہے کہ جو حدیث عقل کے مخالف ہی یا اصول کے برخلاف ہی

اس کو موضوع جانو اُس کے راویوں کی جرح و تعدیل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

یا حدیث میں ایسا بیان ہو جو حس و

مشاعہ کے برخلاف ہی۔ یا قرآن یا حدیث

متواتر یا اجماع قطعی کے برخلاف ہی۔ جن

میں سے ایک کی بھی تاویل نہیں ہوسکتی۔

یا تھوڑے سے کام پر بہت سے عذاب یا ثواب کا

ذکر ہو۔ اور یہہ اخیر مضمون قصہ گوئیوں

اور بازویوں کی حدیثوں میں بہت کثرت سے

پایا جاتا ہے۔ یا معنی رکوک و سخیف

ہوں جیسے اس حدیث میں کہ کدو کو بغیر

ذبح کئے نہ کھاؤ۔ اسی لئے اس رکت

معنی کو بعض نے راوی کے کذب پر دلیل

گردانا ہے۔ اور یہہ سب قرینے تو روایت

میں ہوتے ہیں اور کبھی راوی میں ایسا قرینہ

قال ابن الجوزي و كل حديث رايته

يخالفه العقل او يفاقض الاصول فاعلم انه

موضوع فلا يتكلف اعتباره ابي لا تعتبر روايته

ولا تنظر في جرحهم - او يكرن مما يذمعه

الحس والمشاهدة - او مبالغا للنص الكتاب

او السنة المتواترة او الاجماع القطعي حيث

لا يقبل شيء من ذلك التاويل - او يتضمن

الافراط بالوعيد الشديد على الامر اليسير

او بالوعد العظيم على الفعل اليسير وهذا

الاخير كثير موجود في حديث القصاص

والطريقة - و من ركة المعني لانكلا القرعة

حتى تذبخوا و لذا جعل بعضهم ذلك دليلا

على كذب راوية و كل هذا من القرائن

في المروية - و قد تكون في الراوي كقصه

غيات مع المهددي و حكاية سعد بن طريف

الماضي ذكرهما و اختلق المامون بن احمد

الهرودي حين قيل له الاتر الشافعي ومن

قبه بخراسان ذاك الكلام ايقبح حكاية

اور ہر انسان کے ساتھ لٹکادیا ہی ہم نے اُسکی شامت اعمال کو اُسکی گردن میں

ہوتا ہی جیسے غیاث کا قصہ مہدی کے ساتھ
اور سعد بن طریف کی حکایت جن کا ذکر
ہو چکا ہی اور ابن احمد ہروی کا وہ بیہودہ
کلام (نسبت امام شافعی کے) گہر لہذا جب
اُس سے کہا گیا کہ کیا تو شافعی کو نہیں
دیکھتا اور اُن کو جو اُس کے تابع ہیں خراسان
میں - حاکم نے اسکو مدخل میں بیان کیا ہی -
اور متاخرین میں سے ایک نے کہا ہی کہ میں
نے ایک مرد کو دیکھا کہ جمعہ کے دن نماز سے
پہلے کھڑا ہوا اور چاہا کہ اُسکو بیان کرے پھر

الحاکم فی المدخل قال بعض المتأخرین
وقد رأیت رجلاً قام یوم جمعة قبل الصلوة فابتدأ
لیزیدة فسقط من قامته مغشاً علیہ - او انفرادہ
عن لم یدرکہ بما لم یوجد عند غہرہما او انفرادہ
بشیء مع کوئہ فیما یلزم المکلفین علمتہ وقطع
العذر فیہ کما قدرة الخطیب فی ازل الکفایہ -
او بامو جسدیم یتوفو الدواعی علی تقلید
کتصر العدد المحتاج عن البیوت او بما صرح
بتکذیبہ فیہ جمع کثیر یمتنع فی العادة
تواضعهم علی الکذب و تقلید بعضهم بعضا -
(فتح المغیث صفحہ ۱۱۳) -

بیہوش ہو کر گر پڑا - یا راوی کا منقرد ہونا ایسی حدیث میں جو اردوں کے پاس
نہیں ہی - اُن لوگوں سے جنہوں نے اُس حدیث کو نہیں سنا - یا اس کا منفرد
ہونا ایسی حدیث میں جس کے مضمون کا جائزہ تمام مکلفین کو نہایت ضروری ہی -
یا ایسے عظیم الشان واقعہ کا بیان جس کے نقل کرنے کی بہت سے لوگوں کو ضرورت
ہی - جیسے کعبہ سے حاجیوں کے ایک گروہ کا روکا جانا یا ایسا بیان جس کو اتقی
بڑی جماعت نے جھٹلایا ہی جن کا جھوٹ پر اتفاق کرنا اور ایک دوسرے کی تقلید کرنا
عادة ناممکن ہی *

اور جو قبیح الفاظ حضرت امام شافعی کی نسبت کہے گئے تھے وہ یہ ہیں - کہ

ماسون بن احمد ہروی سے کہا گیا کہ کیا تیرے
شافعی کو نہیں دیکھا اور اُنکو جو خراسان میں
اُس کے تابع ہیں تو اُس نے کہا ہم سے احمد
بن عبد البر نے اور اُس سے عبد اللہ بن معدان
ازدی نے انس سے مرفوعاً حدیث بیان کی
ہی کہ میری اُمت میں ایک شخص ہوگا
جس کو محمد بن ادریس (امام شافعی)

و قبل لمامون بن احمد الہروی الا تری
ألی الشافعی و من تبعہ بخراسان فقال حدثنا
احمد بن عبد البر حدثنا عبد اللہ بن معدان
الازدی عن انس مرفوعاً یكون فی أمتی
رجل یقال له محمد بن ادریس اضر علی
أمتی من ابلیس -
(تدریب الراوی صفحہ ۱۰۰) -

کہینگے - وہ میری اُمت کو شیطان سے زیادہ نقصان پہنچائے گا *

وَنُخْرِجْ لَكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا ﴿۱۲﴾

اور تدویر الہادی میں لکھا ہے کہ موضوع ہونے کے اُن قرینوں میں سے جو خود روایت

کے دیکھنے سے معلوم ہوتے ہوں = وہ قول ہی جو خطیب سے منقول ہی اور اُس نے ابو بکر بن الطیب سے نقل کیا ہے — کہ موضوع ہونیکے تمام دلائل میں سے ایک یہ ہے کہ حدیث اس طرح عقل کے مخالف ہو کہ اس کی تاویل نہ ہو سکتی ہو اور اسی ذیل میں وہ حدیث ہی جس کا مضمون حسن و مشاہدہ کے برخلاف ہو — یا کتاب اللہ یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے خلاف ہو *

اور اسی کتاب میں درباب مخالفات عقل و نقل یہ لکھا ہے کہ اُن حدیثوں میں سے جو عقل کے مخالف ہوں — ایک وہ ہے جو ابن جریر نے عبد الرحمن بن سالم سے اور اُس نے اپنے باپ زید سے اور اُس نے اپنے باپ سالم سے مرفوعاً بیان کی ہے کہ نوح کی کشتی نے کعبہ کے گرد سات دفعہ طواف کیا

ومما يدخل في قرينة حال المروي ما نقل عن الخطيب عن ابي بكر بن الطيب ان من جملة دلائل الوضع ان يكون مخالفا للعقل بحيث لا يقبل التاويل و يلتحق به ما يدفعه الحس والمشاهدة او يكون مغايبا لدلالة الكتاب القطعية او السفة المتواترة او اجماع القطعي (تدویر الہادی صفحہ ۹۹) —

ومن المخالف للعقل ما رواه ابن الجوزي من طريق عبد الرحمن بن زید بن سالم عن ابيه عن جده مرفوعاً ان سفينة نوح طافت بالبيت سبعاً وصلت عند المقام ركعتين — (تدویر الہادی صفحہ ۱۰۰) —

اور مقام ابراہیم کے نزدیک دو رکعت نماز پڑھی *

اور اسی کتاب میں لکھا ہے کہ ابن جریر کہتے ہیں کسی نے کیا اچھا کہا ہے کہ جب تو حدیث کو عقل یا نقل یا اصول کے خلاف پائے — سمجھ لے کہ وہ موضوع ہے — اور اصول سے مخالف ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ حدیث دو اویں اسلام سے یعنی مسانید اور حدیث کی مشہور کتابوں سے خارج ہو *

وقال ابن الجوزي ما احسن قول القائل اذا رايت الحديث يباين المعقول او يخالف المنقول او يناقض الاصول فاعلم انه موضوع و معني مناقضة للاصول ان يكون خارجاً عن دواوين الاسلام من المسانيد والكتب المشهورة (تدویر الہادی صفحہ ۱۰۰) —

ابن جریر نے جو مناقضۃ للاصول کے معنی میں یہ لکھا ہے کہ وہ حدیث دو اویں اسلام یعنی کتب حدیث اور کتب مشہورہ میں نہ ہو اس قید کو ہم صحیح نہیں قرار دیتے — کیونکہ یہ بات مسلم ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین یا اُن کے بعد جو حدیث کے راوی ہیں معصوم نہ تھے — اور یہ بھی تسلیم ہے کہ احادیث کی

اور ہم نکالینگے اُس کے ایسے قیامت کے دن ایک کتاب پاونگا اُس کو کہلا ہوا [۱۲]

روایات بالمعنی ہی بلفظہ نہیں ہی = پس اگر اُن حدیثوں میں جو حدیث کی مروجہ کتابوں میں مندرج ہیں منجملہ مذکورہ بالا نقصوں کے کوئی نقص پایا جاوے تو کیا وجہ ہی کہ ہم اُس حدیث کی نسبت یہہ نہ خیال کریں کہ راوی سے بیان کرلے میں یا مضمون کے سمجھنے میں کچھ غلطی ہوئی ہی اور اس بات کو فرض کرلیگا کہ جب وہ حدیث کتب حدیث میں مندرج ہوگئی ہی تو اُس میں کچھ غلطی نہیں ہی ہمارے قریبیک صحیح نہیں ہی — اور راویوں کو معصومیت کا درجہ دینا ہی *

فقل اور عقل میں مخالفت

جبکہ نقل اور عقل میں مخالفت ہو تو ابن تیمیہ کی یہہ رائے ہی کہ نقل کو عقل پر مقدم کیا جاوے — کیونکہ وہ دلیل عقلی کا نقل کے خلاف ہونا محال سمجھتا ہی اور ابن رشد کا یہہ خیال ہی کہ اگر نقل پر بخوبی غور کی جاوے اور اُس کے ما سبق اور مالحق پر لحاظ کیا جاوے تو خود نقل سے ظاہر ہوگا کہ وہ ماوُل^۸ ہی اور اُس کے بعد عقل اور نقل میں مخالفت نہیں رہیگی اور وہ اقوال یہہ ہیں *

قول ابن تیمیہ

پس اگر کوئی کہے کہ جب یقینی دلائل عقلی سمعی دلائل کے خلاف ہو تو درپس

میں سے ایک کو مقدم کرنا فاگزیر ہوگا پس اگر سمعی دلائل مقدم کی جاوے تو اصل کے خلاف ہوگا اور عقلی دلائل مقدم کی جاوے تو رسول کو جھٹلانا لازم آویگا ایسی بات میں جس کی نسبت اضطراری علم ہی کہ رسول نے فرمایا ہی اور یہہ کہلا ہوا کفر ہی پس اسبات کا اُن کو جواب دینا چاہیئے اور جواب یہہ ہی کہ یہہ بات یا ممکن ہی کہ کوئی یقینی عقلی دلائل سمعی دلائل کے خلاف ہو پس ظاہر ہوگیا کہ جس بات

قلو قال قائل اذا قام الدليل العقلي القطعي على مناقضة هذا (السمعي) فلا بد من تقديم احد هما فلو قدم هذا السمعي قدح في اصله وان قدم العقلي لزم تكذيب الرسول فيما علم بالاضطرار انه جاء به و هذا هو الكفر الصريح فلا بد لهم من جواب عن هذا والجواب عنه انه يمتنع ان يقوم عقلي قطعي يناقض هذا فتبين ان كلما قام عليه دليل قطعي سمعي يمتنع ان يعارضه قطعي عقلي - (كتاب العقل والنقل لابن تیمیہ صفحہ ۱۹) نسخہ قلمی =

پر یقینی سمعی دلائل قائم ہو محال ہی کہ یقینی عقلی دلائل اُس کے خلاف ہو *

اَقْرَأْ كِتَابَكَ

قول ابی رشد

اور ہمکو پورا یقین ہی کہ جس بات پر دلیل ہو اور ظاہر شرع اُس کے خلاف ہو

تو وہ ظاہر عربی کے قانون تاویل کے موافق

قابل تاویل ہوگا اور یہہ قضیہ ہی جس میں

کسی مسام اور موسیٰ کو شک نہیں ہوسکتا

اور اُس شخص کو اُس قضیہ کا یقین کتنا

بڑا جاتا ہی جس نے اُس کی مشق اور

تجربہ کیا ہو اور معقول اور مستقر میں جمع

کرنا چاہا ہو — بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ جب

کوئی ظاہر شرع اُس بات کے خلاف ہو جس

پر دلیل قائم ہو چکی ہی تو ایسا نہیں ہی

کہ جب شرع کا لحاظ کیا جاوے اور اُس کے

تمام حصوں میں تلاش ہو تو شرع کے لفظوں

میں ایسا ظاہر نہ ملے کہ اُس تاویل کے

موافق ہو جو ظاہر شرع کی تاویل کی

ہی اگر بعینہ ایسا نہ ہوگا تو اُس کے قریب ہوگا *

ابو شریف مرتضیٰ علم الہدیٰ کا جو شیعوں کا ایک بہت بڑا عالم ہی اس باب میں یہہ

قول ہی کہ اعتقادات میں بس اُنہی باتوں پر اعتماد کرنا چاہیئے جو دلیلوں سے اثباتا

یا نفیا ثابت ہوں پس جب دلیلیں کسی

بات پر دلالت کریں پس واجب ہی کہ جو

خبریں ظاہر میں اُس بات کے خلاف ہوں

اُن خبروں کو ہم اُس بات کی طرف کھینچ

لاویں اور اُس سے مطابقت کر دیں اور اُن خبروں

کے ظاہر کو چھوڑ دیں اور مطابق ہو تو شرط

لگادیں اور عام ہوں تو خاص کر دیں اور مجمل

ہوں تو تفصیل کر دیں اور جس راہ سے ہو اُن

ولكن نقطع قطعا ان كل ما ادعى اليه

البرهان وخالفه ظاهر الشرع ان ذلك الظاهر

يقبل التاويل على قانون التاويل العربي و

هذه القضية لايشك فيها مسلم ولا يرتاب

فيها مومن وما اعظم ازديان اليقين بها عند

من زاول هذا المعنى وجرىه و قصد هذا

المقصد من الجمع بين المعقول والمقول

بل نقول انه مامن مطوق به في الشرع

مختلف بظاهرة لما ادعى اليه البرهان الا اذا

اعتبر الشرع و تصفحت سائر اجزائه و

وجد في الفاظ الشرع ما يشهد بظاهرة لذلك

التاويل او يقارب ان يشهد —

(كتاب فصل المقال و تقرير ما بين الشريعة

والحكمة من الاتصال لابن رشد) -

اعلم ان المعقول فاما يعتقد على ما تدل

الدالة عليه من نفي واثبات فاذا دلت الدالة

على امر من الامور وجب ان نفي كل وارد

من الاخبار اذا كان ظاهرة بخلافه عليه و نسوقه

ايه و قطا بقية و بينه و نخالي ظاهرا ان

كان له و فشرط ان كان مطلقا و بخصه ان

كان عاما و فصله ان كان مجعلا و فوفق بيه

و بين الدالة من كل طريق اقتضى الموافقة

وآل الى المطابقة و اذا كنا نفعل ذلك ولا

پیرہ اپنی کتاب کو

فَحَقَّقْ شَمَّه فِي ظَوَاهِرِ الْقُرْآنِ الْمُعْطُوعِ عَلَى صَحَّتِهِ الْمَعْلُومِ وَرَوْنَهُ فَكَيْفَ نَتَوَقَّفُ عَنْ ذَلِكَ فِي أَخْبَارِ أَحَادٍ لَا تُوجِبُ عِلْمًا وَلَا تَثْمُوَ يَقِينًا قَمْتِي وَرَدَتْ عَلَيْكَ أَخْبَارٌ فَأَعْرِضْهَا عَلَى هَذِهِ الْجَمَلَةِ وَابْغِهَا عَلَيْهَا وَافْعَلْ فِيهَا مَا حَكَمْتَ بِهِ الْإِدْلَالَةَ وَأَوْجَبْتَ الْحُجُجَ الْعَقْلِيَّةَ وَانْ تَعَذَّرْ فِيهَا يَنَاءً وَتَوَائِلَ وَ تَخْرِيجَ وَ تَفْزِيلَ فَلَيْسَ غَرَرٌ إِلَّا عَرَّاجَ لَهَا وَ تَرَكَ التَّصْرِيحَ عَلَيْهَا وَ لَوْ اِقْتَصَرْنَا عَلَى هَذِهِ الْجَمَلَةِ لَا كُنْفِيهَا فَيَمْنُ يَدْبِرُ وَ يَتَفَكَّرُ -

(درر غرر شریف مرتضی علم الہدی)

اور نکالنا اور اُتارنا نہ ہوسکے تو سوائے گرا دینے خبروں اور اُن کی تصریح چھوڑ دینے کے کیا چارہ ہی اور اگر ہم ان باتوں پر اقتصار کریں تو اُن لوگوں کے لئے جو قائل اور اور فکر کرتے ہیں کافی ہوگا *

اس بیان سے دو باتیں ظاہر ہوتی ہیں اول یہ کہ الفاظ احادیث کے اور خصوصاً احادیث طوالت کے جیسے کہ معراج کی حدیثیں ہیں راویوں کے الفاظ ہیں اور وہ لفظ بعینہ نہیں ہیں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے تھے *

دوم یہ کہ جب نقل صحیح اور عقل قطعی میں مخالفت ہو (ابن تیمیہ کے نزدیک تو مخالفت ہو ہی نہیں سکتی اور ابن رشد کے نزدیک نقل پر غور کرنے سے ضرور ایسی بات نکلیگی جس سے مخالفت دور ہو جاوے گی) اور نہ ابن تیمیہ کے یقین کے مطابق اور نہ ابن رشد کے قول کے موافق اُن میں تطبیق ہو سکے تو اگر اس کے راوی نامعتمد ہیں تو وہ حدیث موضوع سمجھی جاوے گی اور اگر معتمد ہیں تو یقیناً اس بات کا ہوگا کہ وہ قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں ہی اور اُس کے بیان میں راویوں سے کچھ سہو و غلطی ہوئی ہی اور اگر وہ قول پیغمبر مانا جاوے تو ضرور اُسکے معنی اور مقصد سمجھنے میں کچھ غلطی ہی *

مگر ہم کو یہ بیان کرنا چاہیئے کہ کن امور کو ہم عقل قطعی کے مخالف قرار دیتے ہیں اُن میں سے ایک تو متفہات عقلی ہیں اور دوسرے متفہات استقرائے جو کلمہ کی حد تک پھرنے والے ہوں اور جو قانون فطرت سے مرسوم ہوتے ہیں *

كُنْ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ﴿١٥﴾

مثلاً جز کا کل کی برابر ہونا یا مساوی کے مساوی کا مساوی نہ ہونا یا موجود بالذات غیر مضبوط کا کسیکو اپنے مثل پیدا کرنا ممتنعات عقلی سے ہیں *

استقرار جس میں تجربہ اور امور بھی داخل ہیں جو تحقیقات علمی سے ثابت ہوئے ہیں جب کلی ہونے کی حد تک پہنچ جاتا ہی اور جس سے قانون فطرت ثابت ہوتا ہی اُس کی مخالفت ہونا ممتنعات استقرائی سے ہی اور اُس کو بھی طردا للباب ممتنعات عقلی سے تعبیر کیا جاتا ہی مثلاً انسان کا مستقیم القامت بادی البشرۃ عریض الاطوار ہونا استقرار کلی سے ثابت ہوتا ہی *

اسی استقرار سے جو امور ثابت ہوئے ہیں وہی قانون فطرت کہلاتے ہیں اور اُن میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا اور جہاں اُن میں تغیر و تبدیل ہونا ممتنعات عقلی سے ہی اسی طرح مذہب اسلام میں از روے نقل کے بھی اُن میں تغیر و تبدیل ہونا ممتنعات سے ہی قرآن مجید میں جا بجا فرمایا ہی "لا تبدل الخلق اللہ و لن تجد لسنة اللہ تبديلاً" پس قانون فطرت کے بر خلاف ہونا ممتنعات عقلی میں سے ہی *

اسی بقا پر حدیث صلوٰۃ سقیۃ نوح عند المقام اور حدیث ود الشمس ان کان مرادۃ حقیقتاً رہا اور حدیث شق القمر تسلیم نہیں کی جاتی خواہ اُن کو موضوع کہا جاوے اگر اُن کے راوی کاذب البیان ہوں یا نا سمجھے اور غلط فہمی راویوں سے تعبیر کہا جاوے اگر اُن کے راوی عادل ہوں *

معراج کے متعلق جس قدر حدیثیں ہوں اُن میں آنحضرت صلعم کا بجسدة جبرئیل کا ہاتھ پکڑ کر خواہ براق پر سوار ہو کر یا فرند جانور کے گھونسے میں بیٹھ کر جو دوخت میں لٹکا ہوا تھا بیت المقدس تک جانا اور وہاں سے بجسدة آسمانوں پر تشریف لے جانا یا بذریعہ ایک سوڑھی کے جو آسمان تک لکھی ہوئی تھی چڑھ جانا خلاف قانون فطرت ہی اور اس لئے ممتنعات عقلی میں داخل ہی اگر ہم اُن کے راویوں کو ثقہ اور معتبر تصور کر لیں تو بھی یہ قرار دینا کہ اُن کو اصل مطلب کے سمجھنے اور بیان کرنے میں غلطی ہوئی مگر اُس واقعہ کی صحت تسلیم نہیں ہو سکتی کی اس لئے کہ ایسا ہونا ممتنعات عقلی میں سے ہی — اور یہ کہہ دینا کہ خدا جس سب قدرت ہی اُس نے ایسا ہی کر دیا ہوگا جہاں اور نا سمجھہ بلکہ مرفوع القلم لوگوں کا کام ہی نہ اُن کا جو دل سے اسلام پر یقین کرتے ہیں اور دوسروں کو اُس پر یقین دلانا اور اعلائے کلمۃ اللہ چاہتے ہیں *

کافی ہی تو آپ آج کے دن اپنے پر حساب لینے والا ﴿۱۵﴾

واقعات خلاف قانون فطرت کے وقوع کا ثبوت اگر گواہان رویت بھی گواہی دیں تو مشکلات سے ہی اس لیے کہ اُس وقت دو دلیلیں جو ایک ہی حیثیت پر مبنی ہیں سامنے ہوتی ہیں ایک قانون فطرت جو ہزاروں لاکھوں تجربوں سے جوہلاً بعد جہلاً و زماناً بعد-زمان ثابت ہی — اور ایک گواہان رویت جن کا عدل ہونا بھی تجربہ سے ثابت ہوا ہی پس اس کا تصفیہ کرنا ہوتا ہی کہ دونوں تجربوں میں کونسا تجربہ ترجیح کے قابل ہی قانون فطرت کو غلط سمجھنا یا راوی کی سمجھ اور بیان میں سہو غلطی کا ہونا — کوئی ذی عقل تو قانون فطرت پر راوی کے بیان کو ترجیح نہیں دے سکتا — قول پیغمبر بلا حجت قابل تسلیم ہی مگر کلام تو اسی میں ہی کہ قول پیغمبر ہی یا نہیں *

اب ہم غور کرتے ہیں احادیث معراج پر جن میں صاف پایا جاتا ہی کہ وہ ایک واقعہ ہی جو سوتے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا اور دلالت الفص سے بھی یہی پایا جانا ہی اور صحاح کی کسی حدیث سے نہیں پایا جاتا کہ حالت بوداری میں آپ نے دیکھا اور بحسبہ آپ بیت المقدس اور آسمانوں پر تشریف لے گئے بلکہ برخلاف اس کے چند حدیثوں میں سونے کی حالت پائی جاتی ہی تو ہمارا اور ہر ذی عقل کا بلکہ ہر مسلمان کا فرض ہی کہ اُس کو ایک واقعہ خواب کا تسلیم کرے اور ابن رشد کے قول کو صحیح سمجھے کہ اگر نقل میں کوئی بات خلاف عقل معلوم ہوتی ہی تو خود عقل اور اُس کے ماسبق و مالمحقق پر غور کرنے سے وہ مخالفت دور ہو جاتی ہی نہ یہ کہ تاویل بعیدہ اور رکبکہ اور دلائل فرضیہ دور ازکار سے اُسکو ایسا واقعہ بنا دے جو حقیقت کے بھی ایسا ہی مخالف ہو جیسا کہ عقل کے اور مذہب اسلام کی بفہان مستحکم کو دور کر دیت پر بلکہ پانی پر اُس کی بقیان رکھے واللہ یہودی من یشاء الی صراط مستقیم *

شق صدر

منجملہ واقعات معراج کے شق صدر کا بھی واقعہ ہی جس کو ہم بالتخصیص بیان کرنا چاہتے ہیں کیونکہ اُس کی نسبت ایسی بھی حدیثیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہی کہ علوہ معراج کے اور دفعہ بھی شق صدر ہوا تھا *

بخاری میں تین حدیثیں ابوداؤد سے اور دو حدیثیں مالک ابن صعصعہ سے اور ایک حدیث مسلم میں اور ایک نسائی میں مالک ابن صعصعہ سے اور بخاری میں ایک

مِنْ أَهْلِي فَأَنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ

حدیث انس ابن مالک سے اور مسلم میں دو حدیثوں انس ابن مالک سے مروی ہیں جن میں شق صدر کا واقعہ معراج کے واقعات کے ساتھ بیان ہوا ہے *

علوہ اس کے اور روایتوں سے جن میں سے مسلم کی بھی ایک حدیث ہے جو انس ابن مالک سے مروی ہے معلوم ہوتا ہے کہ علوہ معراج کے چار دفعہ اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شق صدر ہوا ہے اور یہ اختلاف روایات اس امر کا باعث ہوا ہے کہ ان کی تطبیق کے خیال سے لوگوں نے متعدد دفعہ شق صدر کا ہونا قرار دیا ہے مگر یہ محض غلطی ہے — ابن قیم نے معراج کی مختلف روایات کے سبب جن لوگوں نے تعدد و کل هذا خبط و هذه طريقة ضعفاء الظاهرية معراج کو مانا ہے ان کی نسبت لکھا ہے من ارباب النقل الذين اذا راوا في القصة لفظة تختلف سياق بعض الروايات جعلوه مرة اخبري فكلمنا اختلف علومهم الروايات عددوا الواقع (زاد المعاد ابن قيم صفحہ ۲۰۳) -

مختلف پاکر ایک جدا واقعہ تہراتے ہیں اور جتنی مختلف روایتیں ملتی جاتی ہوں اُن سے ہی جدا واقعات خیال کرتے ہیں پس مناسب ہے کہ اول ہم ان حدیثوں اور روایتوں کو اس مقام پر نقل کر دیں *

شق صدر عند حلیمة في بني الليث

انس بن مالک کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کے ساتھ کھلے

عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اثاء جبريل وهو يلعب مع الغلمان فاخذوه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج القلب فاستخرج منه علقة فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لایمه ثم اعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون الى امه يعني ظئره فقالوا ان محمدا قد قتل فاستقبلوه وهو مفتقع اللون قال انس فكتبت اري اثر المخطوف في صدره -

(صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۱)

دھے تھے جبریل آئے اور آپ کو پکڑ کر زمین پر پچھڑا اور آپ کے دل کو چید کر نکالا اور اُس میں سے ایک پتھری نکالی اور کہا یہ تھجہ میں شیطان کا حصہ تھا پھر دل کو سونے کے لکھن میں آب زمزم سے دھویا اور زخم اچھا کر کے وہیں رکھ دیا جہاں تھا - لڑکے دوڑتے ہوئے آپ کی ماں یعنی دودہ پلائی کے پاس آئے اور کہا کہ محمد مارے گئے لوگ انحضرت کی طرف دوڑے دیکھا کہ آپ کے

جس شخص نے ہدایت پائی پھر اسکے سوا کچھ نہیں کہ اُس نے ہدایت پائی اپنے پہلے کے لیئے

چہرہ کا رنگ متغیر ہی — اُنس کہتے ہوں کہ میں حضرت کے سوئے پر تانکوں کے نشان دیکھتا تھا *

بہیقی اور ابن عساکر وغیرہ نے حلیہ کے قصہ میں ابن عباس کی یہ روایت بیان کی ہے کہ خدا کی قسم ہمارے آنے کے دو تین مہرے بعد آنحضرت ہمارے گھر کے پیچھے جہاں ہمارے چتر چرتے تھے اپنے دودہ شریک بھائی کے ساتھ کھیل رہے تھے کہ آپ کا رضاعی بھائی دوڑتا آیا اور اُس نے کہا کہ دو شخص سفید کپڑے پہنے ہوئے آئے اور انہوں نے مہرے قریشی بھائی کو زمین پر لٹا کر اُس کا پیٹ چور ڈالا — میں اور اُس کا باپ دونوں اُن کے دھونڈنے کو دوڑے — ہم دیکھتے ہیں کہ وہ کپڑے ہوں اور چہرے کا رنگ متغیر ہی — باپ نے اُن کو گلے سے لگالیا

اور پوچھا بیٹا! تمہارا کیا حال ہے — کہا دو سفید پوش آدمی آئے اور انہوں نے مجھ کو زمین پر لٹایا اور میرا پیٹ چور ڈالا پھر پیٹ میں سے کوئی چیز نکال کر پھینک دی اور اس کو ویسا ہی کر دیا جیسا تھا *

ابو یعلیٰ — ابو نعیم اور ابن عساکر نے شداد بن اوس کی حدیث میں جو بقی

عمر کے ایک شخص سے مروی ہے بیان کیا

ہے کہ رسول خدا نے فرمایا جب میں قبیلہ بقی لیث میں درجہ پیتا تھا ایک دن لوگوں کے ساتھ میدان میں کھیل رہا تھا کہ تین شخص آئے جن کے پاس سونے کا لہج برف سے بھرا ہوا تھا — انہوں نے لوگوں کے درمیان سے مجھ کو اُٹھالیا اور سب لڑکے بھاگ کر قبیلہ کی طرف چلے گئے — اُن شخصوں

و اخرج البیهقی و ابن عساکر و غیرہم عن ابن عباس (فی قصۃ حلیمۃ) قال لہ اُنہ بعد مقدمہا بشہرین او ثلاثۃ مع اخیه من الرضاعۃ لقی بہم لما خلف بیوتہا جاء اخوہ یشتد فقال ذاک اخي القریشی قد جاءہ ورجلان علیہما ثیاب بیض فاضجعا و شقا بطنۃ فخرجت انا و ابوہ نشدت نحدہ فنجدة قائما منتقلا لولہ فاعقہ ابوہ و قال ای بقی ماشانک قال قد جاء فی رجلاں علیہما ثیاب بیض فاضجعا فشقا بطنی ثم استخرجا منہ شیئا فطر حاة ثم رداہ کما کان — (مواہب لدنیہ فسخہ قلمی صفحہ ۳۵)

وفی حدیث شداد ابن اوس عن رجل من بقی عامر عن عبد ابی یعلیٰ و ابی نعیم و ابن عساکر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کفت مسترضعا فی بقی لیث بن بکر فبیعنا انا ذات یم فی بطن واد مع اتراب من الصبیان اذا ہرط ثلاثۃ معہم طست من ذہب ملیء ثلجا فاخذونی من بین اصحابی و انطلق الصبیان ہراہا مسعودی الم الکم فعد اہدم فاضجعا

وَمَنْ ضَلَّ فَانْمَا يَضِلُّ عَلَيْهِمَا

میں سے ایک نے مجھ کو آہستہ زمین پر لٹا دیا - اور میرے پیٹ کو سینے کے سرے سے پیڑو تک چیر ڈالا - میں دیکھ رہا تھا اور مجھ کو کوئی تکلیف معلوم نہیں ہوتی تھی - پھر اُس نے میرے پیٹ کی آنتوں کو نکال کر برف میں اچھی طرح دھویا - اور اُن کو اسی جگہ رکھ دیا - پھر دوسرا آدمی کھڑا ہوا اور اُس نے اپنے ساتھی سے کہا تو ہمت جا پھر اُس نے میرے پیٹ میں ہاتھ ڈال کر میرا دل نکالا اور میں دیکھتا تھا پھر اس کو چیر کر ایک کالی پھٹکی اس میں سے نکال کر پھینک دی - پھر اُس نے ہاتھ سے دائیں بائیں اشارہ کیا گویا کسی چیز کو لیٹا چاہتا ہی - پھر ایک نور کی مہر سے جس کو دیکھ کر آنکھیں چندھوئیں میرے دل پر مہر کی اور اس کو نور سے بھر دیا وہ نور ذہن اور حکمت کا تھا پھر دل کو اُسی جگہ رکھ دیا - اُس مہر کی تھنڈک ایک مدت تک میرے دل میں محسوس ہوتی رہی پھر تیسرے شخص نے اپنے رفیق سے کہا تو ہمت جا پھر اُس نے میرے سینے کے سرے سے پیڑو تک ہاتھ

الی الارض اضجعا لطيفا ثم شق ما بین مفروق صدري الی مفتہی عانتی و انا انظر الیہ لم اجد لذلك مسا ثم اخرج احشاء بطغی ثم غسلها بذلك الثلج فانعم غسلها ثم اعادها مکانها ثم قام الثاني فقال لصاحبه قفح ثم ادخل یدہ فی جوفی فاخرج قلبي وانا انظر الیہ فصدعہ ثم اخرج مقع مضغۃ سوداء فرمی بہا ثم قال یدہ یمتۃ و یسرۃ کانه یتناول شیئاً فاذا یشاتم من نور یحار الناظر دوقۃ فقتم بہ قلبي فاستلہ نوراً وذلک قور الذبۃ والحکمۃ ثم اعادہ مکفہ فوجدت یرد ذلک الخاتم فی قلبي دھرا ثم قال الثالث لصاحبه تنفح فادۃ یدہ بین مفروق صدري الی مفتہی عانتی - فالتأم ذلک الشق باذن اللہ تعالیٰ ثم اخذ بیدي فانہضني من مکانی انفاضاً لطیفاً ثم قال الاول زنه بعشرۃ من اُمتہ فوزنونی بہم فوجتہم ثم قال زنه بمایۃ من اُمتہ فوجتہم فقال دعوہ فلو وزنموہ بامتہ کلہا لوجتہم ثم ضمونی الی صدرہم وقبلوا راسی و ما بین عیني ثم قالوا یا حبیب لم تزع انک لو تدري ما یراد بک من الخیر لقرت عیناک -

(مواہب لدنیۃ نسخۃ قلمی صفحہ

۳۵ و ۳۶) -

پھر خدا کے حکم سے زخم بھر آیا - پھر آہستہ ہاتھ پکڑ کر مجھ کو اُٹھایا - پہلے شخص نے کہا کہ اس کی اُمت میں سے دس آدمیوں کے ساتھ اس کو تولو - انہوں نے مجھ کو تولو میں وزن میں ان سے زیادہ نکلا پھر اس نے کہا اب کے سو آدمیوں کے ساتھ تولو - میں وزن میں اُن سے بھی زیادہ نکلا - اس نے کہا اُن کو چھوڑ دو اگر ساری اُمت کے ساتھ ان کو تولو تو پھر بھی وہ وزن میں زیادہ نکلیں گے پھر انہوں نے مجھ کو چھاتی

اور جو گمراہ ہوا اس کے سوا کچھ نہیں کہ گمراہ ہوا اپنے نقصان کے لئے

سے لگایا اور میوے سر اور آنکھوں کے درمیان بوسہ دیکو کہا اے عزیز اندیشہ نکر اگر تمکو معلوم ہوتا کہ خدا تم سے کیا بھلائی کرے چاہتا ہی تو تم ضرور خوش ہوتے *

بیہقی میں ابن عباس کی روایت میں ہی کہ حلیمہ کہتی ہیں ناکہ میرا بہتا

ضمرة دورتا ہوا خوف زدہ اور روتا ہوا آیا اس

کے ماتے سے پیچھے تھکتا تھا - اور پکارتا تھا

اے باپ اے ماں جاؤ محمد سے ملو تم انکو

مردہ پاؤ گے - خدا انکو پناہ میں رکھے ایک

شخص اُن کے پاس آیا اور ہمارے درمیان

سے اُن کو اُٹھا کر پہاڑ کی چوٹی پر لے گیا اور

اُن کے پیچھے کو پیڑوں تک چہر ڈالا اور اسی

روایت میں ہی کہ آنحضرت نے فرمایا تین

شخص آئے ایک کے ہاتھ میں چاندی کا لوٹا اور

دوسرے کے ہاتھ میں زمرد سبز کا لگن تھا *

فی روایت ابن عباس عند البیہقی قالت

حلیمۃ ان انا باقی ضمرة یعد و فزعاً وجبینہ

یرشح یا کیا یقانی یا ابت یا امامہ الحقا

محمداً فما تلحقنا الا میتا اعاذہ اللہ من

ذاک اتاہ رجل فاخطفہ من او ساطفا و

علیہ ذرۃ الجبل حتی شق صدرہ الی

عائتہ و فیہ انہ علیہ السلام قال اتانی رھط

ثلاثۃ بیداحد ہم ابریق من فضۃ و فی ید

الثانی طست من زمردا خضر -

(مواہب لدنیہ نسخہ قلمی صفحہ ۳۶)

شق صدرہ فی غار حرا

ابو النعمان نے بیان کیا ہی کہ جب ربّیل اور

میکائیل دونوں نے آنحضرت کے سینہ مبارک

کو چیرا اور دھویا پھر کہا پڑے خدا کے نام سے -

اور ایسا ہی طیالسی اور حارث نے اپنی

مستندوں میں (غار حرا میں آنحضرت کے

شق صدر کا) ذکر کیا ہی *

روی ابو النعمان ان جب ربّیل و میکائیل شق صدرہ

و غملاً ثم قال اترا باسم ربک - و کذا روی

شق صدرہ الشریف ہمام الطیالسی و الحارث

فی مسند یہما -

(مواہب لدنیہ نسخہ قلمی صفحہ ۳۹)

و (۵۰) -

شق صدرہ و ہوا بنی عشر

اور ابو نعیم نے دلائل الغیبت میں ایک

اور شق صدر کا بیان کیا ہی جبکہ آنحضرت

کی دس برس کی عمر تھی اور عبدالمطلب

کے ساتھ اُنکا ایک قصہ بیان کیا ہی *

وروی شق ایضا و ہوا بنی عشر و نعوھا

مع قصۃ مع عبدالمطلب ابو نعیم فی الدلائل

(مواہب لدنیہ نسخہ قلمی صفحہ ۳۶)

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ

شق صدرہ مرتبہ خامسہ

وروی خامسہ (ای مع شق صدرہ فی بانچویں دفعہ بھی شق صدر بیان کیا
المعراج) ولایت - (مواہب لدنیہ نسخہ) گیا ہی مگر ثابت نہیں ہی *
قلبی صفحہ ۳۶) -

جو اختلافات کہ ان روایتوں میں ہوں وہ خود اُن سے ظاہر ہیں = مگر منجملہ ان روایتوں کے ابن عساکر = شداد ابن اوس - ابن عباس - انس کی روایتیں ایسی ہیں جن میں خاص ایک وقت اور ایک مقام اور ایک زمانہ کا قصہ شق صدر مذکور ہی = یعنی جبکہ آنحضرت یقی لیث میں حلیمہ کے گھر تشریف رکھتے تھے = یہہ چاروں روایتیں باوجودیکہ ایک وقت اور ایک زمانہ اور ایک مقام کی ہیں ایسی مختلف ہیں کہ کسی طرح اُن میں تطبیق نہیں ہو سکتی - اور اس لئے اُن میں سے کوئی روایت بھی قابل احتجاج کے نہیں *

۱ - اختلاف اس باب میں کہ کتنے شخص یا فرشتے شق

صدر کے لیئے آئے

ابن عساکر کی حدیث میں ہی - کہ دو آدمی سفید کپڑے پہنے ہوئے آنحضرت کے پاس آئے *

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہی - کہ ایک شخص آنحضرت کے پاس آیا *
ابن عباس کی حدیث میں ہی کہ ایک آدمی آیا اور آنحضرت کو اُٹھا لے گیا = اور یہہ بھی ہی کہ تین شخص آئے *

انس کی حدیث میں ہی کہ جبریل آنحضرت کے پاس آئے *

۲ - جو چیزیں کہ اُن شخصوں کے پاس تھیں انہیں اختلاف

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہی کہ اُن کے پاس ایک طشت تھا سولے کافوف سے بھرا ہوا *

ابن عباس کی حدیث میں ہی کہ ایک کے ہاتھ میں چاندی کی چھانگل تھی اور دوسرے کے ہاتھ میں سبز زمرود کا طشت *

اور نہوں بوجہ اُٹھاتا کوئی بوجہ اُٹھانے والا بوجہ دوسرے کا

ابن عساکر اور انس کی حدیث میں ان چیزوں میں سے کسی کا ذکر نہیں ہے *

۳ — اختلاف آنحضرت کے زمین پر لگانے کی ذمہ داری

ابن عساکر اور شداد ابن اوس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کو زمین پر لٹایا =
(یعنی حلیمہ کے گھر کے پیچھے جو میدان تھا اُس میں) *
ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کو اُٹھا کر پہاڑ کی چوٹی پر لے گئے اور
وہاں لٹایا *

انس کی حدیث میں اُس کا کچھ ذکر نہیں ہے *

۴ — اختلاف ذمہ داری شق صدر و غسل قلب وغیرہ

ابن عساکر کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کا پیت چیرا اور اُس میں سے کچھ نکال کر
پھیونکدیا — اور پھر وہ ساقی کر دیا اور اُس میں کسی چیز کا کسی چیز سے دھونے کا ذکر
نہیں ہے *

ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کا سینہ پیڑو تک چیرا اور کسی چیز
کے نکال کر پھیونکدئے کا ذکر نہیں ہے *

انس کی حدیث میں ہے کہ اُن کا دل چیرا اور اُس میں سے کوئی کالی چیز نکال کر
پھیونکدی اور کہا کہ یہ حصہ ہی شیطان کا — اور اُن کے دل کو زرم کے پانی سے دھویا =
اور جہاں تھا وہیں رکھ دیا *

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہے کہ حلقوم سے پیڑو تک آنحضرت کا سینہ چیرا *

مندرجہ ذیل امور صرف شداد ابن اوس کی حدیث میں

ہیں اور کسی حدیث میں نہیں

۱ — آنحضرت کے پیت کی انتڑیاں نکالیں *

۲ — اُن کو برف سے دھویا اور جہاں تھیں وہیں رکھ دیں *

۳ — پھر دوسرے شخص نے آنحضرت کے پیت میں ہاتھ ڈالا *

۴ — اور ایک کالا تکر نکال کر پھیونکدیا *

۵ — پھر ایک نور کی مہر سے آنحضرت کے دل پر مہر کی۔ اور جہاں تھا وہاں رکھ دیا *

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿۱۶﴾

- ۶ — پھر پہلے شخص نے آنحضرت کو اُن کی اُمت سے نولا *
۷ — پھر اُن تینوں شخصوں نے آنحضرت کو چہانی سے لگایا اور پیشانی کو بوسہ دیا *

۵ — اختلاف درباب اطلاع واقعات بتلیمہ

ابن عباس کی حدیث میں اس کا کچھ ذکر نہیں *
شداد ابن اوس کی حدیث میں ہی کہ قبل شق صدر جو لڑکے وہاں تھے وہ بھاگ گئے *
انس کی حدیث میں ہی کہ بعد شق صدر لڑکے دوڑتے ہوئے حلیہ کے پاس آئے اور
کہا کہ محمد مارے گئے *
ابن عباس کی حدیث میں ہی کہ میرا بیٹا ضررہ میرے پاس دوڑتا ہوا آیا *

۶ — اختلاف قسبت صحت پانے شق صدر کے

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہی کہ تین شخص جو آئے تھے اُن میں سے ایک نے
حلقوم سے پیڑو تک ہاتھ پھیرا اور زخم اچھا ہو گیا *
انس کہتے ہیں کہ میں تانکے لگانے کا نشان آنحضرت کے سینہ پر دیکھتا ہوں (یعنی
بعد شق صدر تانکے لگائے گئے) *

باقی دو حدیثوں میں اس کا کچھ ذکر نہیں ہی *
غرضکہ یہ روایتیں ایسی مختلف ہیں کہ اُن میں تطبیق غیر ممکن ہی — جو کہ
شق صدر کا ہونا نہ امر عادی ہی نہ امر عقلمانی اس لئے بسبب اختلاف روایات کے اُس
کا متعدد دفعہ واقع ہونا تسلیم نہیں ہو سکتا بلکہ اُس اختلاف کے سبب سے یہ حدیثیں
قابل احتجاج نہیں *

اصل یہہی ہے کہ قرآن مجید میں وارد ہوا ہے ”الم نشرح لک صدرک“ اُس کے
تھیک معنی یہہی ہیں ”شرح اللہ صدرہ لاسلام“ جیسا کہ بخاری کی حدیث میں ابن
عباس سے مروی ہے (بخاری صفحہ ۷۳۹) لیکن مسلم میں جو حدیث مالک بن
عصصہ کی معراج کے متعلق آئی ہے اُس میں بجائے شق صدر کے لفظ شرح صدر کا آیا ہے
اُس لئے مفسرین نے سورۃ الم نشرح میں جو لفظ شرح صدر کا ہے — اس کو شقی صدر سے
تعبیر کیا ہے حالانکہ وہاں شق صدر سے تعبیر کرنا محض غلط ہے — اور ترمذی نے بھی
غلطی سے حدیث معراج کے اُس فقرے کو جس میں لفظ شرح صدر آیا ہے سورۃ الم نشرح

اور ہم نہیں ہیں عذاب دینے والے جب تک کہ ہم بھیجیں کوئی پیغمبر ﴿۱۵﴾

کی تفسیر میں لکھ دیا ہی اسی بقا پر راویوں نے شق صدر کی مختلف حدیثیں پیدا کر لی ہیں - جن میں اختلاف کثیر واقع ہو گیا ہے - مگر ہم اُن روایتوں میں سے کسی روایت کو بھی قابل احتجاج نہیں سمجھتے *

علاوہ معراج کے صحاح کی کسی حدیث میں بجز مسلم کے شق صدر کا ذکر نہیں ہے اور اُس حدیث کو جو انس بن مالک سے مروی ہے ہم ابھی لکھ آئے ہیں لیکن وہ حدیث بھی قابل احتجاج نہیں ہے کیونکہ خود اُس حدیث سے تعارض ظاہر ہوتا ہے - حضرت انس فرماتے ہیں کہ آنحضرت کے سینہ مبارک پر ٹانگے لگائے کے نشان میں دیکھتا ہوں یعنی شق صدر کے بعد جب ربیعہ نے آپ کے سینہ پر جیسے جراح زخم پر ٹانگے لگاتا ہے ٹانگے لگائے تھے - اور آنحضرت کے سینہ مبارک پر اُس زمانہ تک کہ انس مسلمان ہوئے ہوں ٹانگوں کے نشان موجود تھے اور حضرت انس اُنکو دیکھتے تھے - العجب ثم العجب !! * ایسی حدیثوں پر احتجاج نہیں ہو سکتا - مولانا شاہ عبدالعزیز نے عجالتہ نافعہ میں علامات وضع حدیث میں لکھا ہے کہ ”مخالف مقتضای عقل و شرع باشد و قواعد شرعیہ آئرا تکذیب نماید“ اس حدیث کا خلاف عقل ہونا تو ظاہر ہے اور مخالف شرع اس لیئے ہے کہ اگر شق صدر رسول خدا کا ہوا ہو تو وہ بطور معجزہ کے ہوا ہوگا اور پھر اُس کا اندمال بھی بطور معجزہ کے ہوا ہوگا - اُس پر مثل جراحوں کے ٹانگے لگائے جانے اور اُن کے نشانوں کو حضرت انس کا دیکھنا خود اعجاز کے مخالف ہے - جس پر اُس واقعہ نبی بقا ہی اور اس لیئے اُس حدیث پر احتجاج نہیں ہو سکتا *

چند حدیثیں ایسی ہیں جن میں شق صدر کا ہونا معراج کے ساتھ بیان ہوا ہے - ایسا ہونا البتہ تسلیم ہو سکتا ہے - اس لیئے کہ ہماری تحقیق میں واقعہ معراج کا ایک خواب تھا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا اسی خواب میں یہ بھی دیکھنا کہ جب ربیعہ نے آپ کا سینہ چھوا اور اُس کو آب زمزم سے دھویا تو اہل انکار نہیں ہی - اور نہ اُس سے انکار کرنے کی کوئی وجہ ہے *

بعض کتابیں حدیث کی جیسیکہ بیہقی اور دار قطنی اور مثل اُن نے ہیں اور کتب سیر و تاریخ جیسیکہ مواہب لدنیہ اور سیرۃ ابن ہشام وغیرہ ہیں وہ جب تک اُن کے صحیح ہونے یا غلط نہ ہونے کی کوئی وجہ نہ ہو مطلقاً قابل التفات نہیں ہیں اور اُن کی اکثر حدیثیں اور روایتیں نا معتبر اور موضوع ہیں اُن پر استدلال کرنے سے زیادہ کوئی کلم نادانی

وَ اِذَا ارَادْنَا اَنْ نَّهْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ
 عَلَيْهَا النُّقُولُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴿۱۲﴾ وَ كَمْ اَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ
 مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَ كَفَى بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادٍ خَبِيرًا بَصِيرًا ﴿۱۳﴾
 مَنْ كَانَ يَرْيَا الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ
 ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُمْ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا مِنْ مَوْمِنًا مَدْحُورًا ﴿۱۴﴾ وَ مَنْ ارَادَ
 الْاٰخِرَةَ وَ سَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَ هُوَ مُؤْمِنٌ فَلَوْلِكَ كَانَ سَعِيهِمْ
 مُشْكُورًا ﴿۱۵﴾ كَلَّا فَمِنْ هَؤُلَاءِ وَ هَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَ مَا كَانَ
 عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴿۱۶﴾ اَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ
 بَعْضٍ وَ لِلْاٰخِرَةِ اَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَ اَكْبَرُ تَفْضِيلًا ﴿۱۷﴾ لَا تَجْعَلْ
 مَعَ اللَّهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتَقَعَنَّ مِنْ مَوْمِنًا مَخْذُورًا ﴿۱۸﴾

و سقاہت و بلادت کا نہیں ہی کیا یہہ کچھ تعجب کی بات نہیں ہی کہ ابو نعیم کی روایت میں ہے کہ جبرئیل و میکائیل شق صدر کرنے کو آئے تھے ایک راوی نے اُس پر یہہ طرہ اضافہ کیا کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میرے پاس دو سفید پوند آئے گویا کہ وہ نسران یعنی دو گد تھے اور ایک شان روایت میں ہے کہ دو کرکی یعنی دو کلینگ جانور آئے تھے کہا جاتا

و فی روایتہ فاقبل الی طیران ابیضان کانہما نسران و فی روایتہ غریبۃ نزل علیہ کرکیان و قد یقال ان الطیرین تارۃ شہبا بالفسرین و قارۃ بالکرکین و فی کون مجبئی جبریل و

اور جبکہ ہم اولاد کرتے ہیں کہ - کہ کہیں کسی بستی کو حکم کرتے ہیں کہ اُس کے
سورکشوں کو (رسول کی مخالفت نہ) پھر نافرمانی کی اُنہوں نے اُس میں تو محقق ہوا
میں پھر وحود عذاب نہ پھر جب ہم نے اُس کو برباد کر دیا تو طرح سے برباد کر دیا ﴿۱۷﴾ اور
یہودیوں کو ہم نے برباد کیا اگلے زمانہ کے لوگوں میں سے نوح کے بعد اور یحییٰ ہی نبی ہوا پھر وہ
نئے ہرگزوں کے نئے ہوں پھر خود بکھنے والے اور دیکھنے والے ﴿۱۸﴾ جب اُنہی چاندنی جلدی جانے
اُسے (یعنی مسودگی دینے) کو حادی دینے ہیں ہم اُس کو اُسے میں حادی چاندنی جس
جس کے آئینہ چاندنی میں ہم کہتے نہیں اُسے آئینہ حادی اُس میں بد حال
ہوئے ہوا ﴿۱۹﴾ اور جو کوئی چاندنی آخرت کو اور کوشش کرنا ہی اُس کے آئینہ ہوا
میں اُس کی اور وہ ایمان والا ہی پھر یہ کہ جس نے اُن کی سعی قبول
کی گئی ﴿۲۰﴾ جو ایک کو مدد دینے ہیں ہم اُس کو اور اُس کو نہ پھر ہرگز کی
رختش ہے اور نہیں ہی بخشش ہرگز پھر ہوا کی ہوئی گئی ﴿۲۱﴾ دیکھتے کس طرح
ہم نے ہرگز ہی اُن میں سے بعضوں کو بعضوں پر اور بے شبہہ آخرت بہت بڑی ہی
درجوں میں اور بہت بڑی ہرگز دینے میں ﴿۲۲﴾ مت تھوڑا ائمہ کے آئینہ دوسرے کو معبود
یہو تو بھگتہ رہیگا بد حال ہوا تباہی میں ہوا ہوا ﴿۲۳﴾

مکہ انیل علیہما والسلام علیٰ صورا النور ہی کہ وہ دونوں جانور تھے نہ گد کے مشابہ
طہرۃ لان النور سید الطیور: — ہر جاتے تھے اور کبھی کلفک کے (اور وہ جبرئیل
(صفحہ ۳۳ سورہ محمدیہ) — میکائیل فرشتہ تھے) اور جبرئیل و میکائیل کے
گندوں کی صورت بنکر آنے میں یہت حکمت تھی کہ گد پرندوں میں سوداگر ہی - کیا کوئی
ایمان مسلمان جس کو اپنے ایمان کی کچھ بھی قدر ہوگی ایسی لغو اور بھروسہ دہان
پر جن کے راوی: "فلیتبدوا معقودہ من النار" کے مصداق ہیں۔ البتہ کرسٹیا ہی حاشا و کلام

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاتَهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا أَمَّا
يَبْلُغُنَّ عَلَيْكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ
وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿٢٣﴾ وَاخْفَضْ لَهُمَا جَنَاحَ
الذُّلِّ مِنَ الْوَحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ﴿٢٤﴾
رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نَفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ ﴿٢٥﴾ فَانَّهُ
كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غُورًا ﴿٢٦﴾ وَأَتَىٰ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ
وَأَبْنَى السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا ﴿٢٧﴾ إِنْ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا
إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ﴿٢٨﴾ وَآمَّا
تَعْرِضُ عَنْهُمْ أْبَتْغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ
قَوْلًا مَيْسُورًا ﴿٢٩﴾ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا
تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَكْسُورًا ﴿٣٠﴾ إِنْ رَبُّكَ
يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا
بَصِيرًا ﴿٣١﴾ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَنْفَكُ مِنْكُمْ فَزَرَقَهُمْ وَ
أَيَّامُكُمْ إِنْ قَتَلْتُمْ أَنْ تَقْتُلَهُمْ كَانَ خَطَاءً كَبِيرًا ﴿٣٢﴾

اور حکم کیا توہرے پروردگار نے کہ نہ عبادت کرو (کسی کی) مگر اُسی کی اور (حکم کیا) ما باپ کے ساتھ احسان کرنے کو اگر پھونچے توہرے ساتھ بڑے بچے کو اُن دونوں میں کا ایک یا دونوں تو مت کہہ اُنکو اُن تک اور مت جھڑک اُنکو اور کہہ اُنکے لیئے بات تعظیم کی ﴿۲۷﴾ اور جھکا اُن کے لیئے باز و تواضع کے مہربانی سے اور کہہ اے پروردگار رحم کر اُن پر جس طرح کہ انہوں نے پالا مجھ کو چھت پنے میں ﴿۲۸﴾ تمہارا پروردگار جانتا ہی جو کچھ کہ تمہارے جی میں ہی اگر تم ہو گے نیک ﴿۲۹﴾ پھر بیشک وہ ہی (گناہوں سے) پھرنے والوں کو بخشے والا ﴿۳۰﴾ اور (حکم کیا) دے قرابت والے کو اُس کا حق اور مسکین کو اور مسافر کو اور مت خرچ کر بیجا خرچ کرنا ﴿۳۱﴾ بے شک بیجا خرچ کرنے والے ہوں بھائی شیطانوں کے اور ہی شیطان اپنے پروردگار کے ایسے نا شکری کرنے والا ﴿۳۲﴾ اور اگر تو مومن ہو توہرے اُن سے خواہش میں کسی رحمت کی اپنے پروردگار سے جس کی تو اُمید رکھتا ہی (یعنی بالفعل توہرے پاس اُن کے ساتھ ساوک کرنے کو کچھ نہو اور تجھ کو خدا کی رحمت سے کشائش کی اُمید ہو) تو کہہ اُن کو بات نرمی سے ﴿۳۳﴾ اور مت کر اپنے ہاتھ کو بندھا ہوا ساتھ اپنی گردن کے اور مت کھول اُس کو بالکل کھول دینا پھر بہتہ بھیگا تو ملامت کیا گیا اور پچھتاوا ﴿۳۴﴾ بے شک تیرا پروردگار فراخ عترت ہی رزق کو جس کے لیئے چاہتا ہی اور تنگ کرتا ہی - بے شک وہ ہی اپنے بندوں پر خیر رکھنے والا دیکھنے والا ﴿۳۵﴾ اور مت مار دالہ اپنی اولاد کو ترے افلاس کے - ہم اُن کو رزق دیتے ہیں اور تم کو بے شک اُن کا مار دالہ

ہی خطا بہت بڑی (یعنی بہت بڑا گناہ) ﴿۳۶﴾

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿١٦﴾ وَلَا
تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَن قَتَلَ مَظْلُومًا
فَنَحْنُ جَعَلْنَا لَوْلَايَهُ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ
مَنْصُورًا ﴿١٧﴾ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ﴿١٨﴾
وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَٰلِكَ
خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿١٩﴾ وَلَا تَقْعَبُوا مَآ لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ
إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عِنْدَهُ مَسْئُولًا ﴿٢٠﴾
وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَ لَن
تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ﴿٢١﴾ كُلُّ ذَٰلِكَ كَانَ سِيْنَةً عِنْدَ رَبِّكَ
مَكْرُوهًا ﴿٢٢﴾ ذَٰلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا
تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ﴿٢٣﴾
أَفَاعْبُدُكُمْ رَبُّكُمُ الْبَنِينَ وَ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ
لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ﴿٢٤﴾

اور نہ پاس پہنکر زنا کے بے شک وہ ہی بیعتیائی اور بڑی راہ [۲۷] اور مت مار ڈالو اُس جان کو جس کو (مار ڈالنا) حرام کیا ہی اللہ نے مگر ساتھ حق کے (یعنی بحق تصاص) اور جو کوئی مارا جاوے مظلوم ہو کر تو بے شک ہم نے کیا ہی اُس کے دلی کے لیئے غالبہ پھر نہ زیادتی کرے (کوئی) مار ڈالنے میں بیشک وہ (یعنی اُس کا دلی) ہی مدد دیا گیا [۲۸] اور نہ پاس جاؤ یتیم کے مال کے مگر اس طریق سے کہ وہی زیادہ اچھا ہی (یعنی اُس کی حفاظت کے لیئے) یہاں تک کہ وہ پہونچے اپنی جوانی کو اور پورا کرو عہد کو بے شک عہد پوچھا جاوے گا [۲۹] اور پورا کرو دیمانہ کو جسوقت کہ تم ناپو اور تلو تر ازو سیدھی سے یہہ بہتر ہی اور زیادہ اچھا ہی بلحاظ عاقبت کے [۳۰] اور نہ پوروی کر اُس چیز کی کہ نہیں ہی تھہ کو اُس کا علم بے شک کان اور آنکھ اور دل ہر ایک اُن میں کا ہی کہ اُس سے پوچھا جاوے گا [۳۱] اور مت چل زمین میں اکرتا ہوا بے شک تو ہرگز نہ پہونچے زمین کو اور ہرگز نہ پہونچے پہاڑ کے لمبار کو [۳۲] یہہ سب باتیں ہیں جری تیرے پروردگار کے نزدیک نا پسند [۳۳] یہہ (نصیحتیں) اُن میں سے ہیں جو وحی بھیجی ہی تیرے پاس تیرے پروردگار نے حکمت (کی باتوں) سے اور مت تھیرا اللہ کے ساتھ دوسرے کو معبود تو ڈالا جاوے گا جہنم میں ملائت کیا گیا رازدہ ہوا [۳۴] کیا پسند کیا ہی تمکو تمہارے پروردگار نے بیٹوں کے ساتھ اور اپنے لیئے ہیں فرشتوں

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا
فُتُورًا ﴿١٦﴾ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابَتَّخُوا
إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴿١٧﴾ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ
عُلُوهَا كَبِيرٌ ﴿١٨﴾ تَسْبِيحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ
فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِيحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ
تَسْبِيحَهُمْ إِذْ كَانَ حَالِيهِمْ غُفُورًا ﴿١٩﴾ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ
جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حُجَابًا
مُسْتَوْرًا ﴿٢٠﴾ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي
أَنفُسِهِمْ وَقْرًا ﴿٢١﴾ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَةً وَلَوَّاعًا عَلَىٰ
أَذْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴿٢٢﴾ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِنَّهُمْ يَسْتَمِعُونَ
أَلَيْكَ وَإِنَّهُمْ نَجْوَىٰ أَنْ يَقُولَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا
مُسَدَّورًا ﴿٢٣﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا
يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿٢٤﴾ وَقَالُوا إِنَّا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَاتًا إِنَّا
لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ﴿٢٥﴾ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا

اور ہاں بے شک ہم نے ہر طرح سے بیان کیا اس قرآن میں تاکہ وہ نصیحت پکڑیں اور
 انہیں زیادہ کرتا اُن کے لیئے (کچھ) بجز نفرت کے (۱۷) (کہے) اے پیغمبر اگر ہوتے
 اُس کے ساتھ (یعنی خدا کے ساتھ) بہت سے معبود جیسا کہ وہ کہتے ہیں تو اُس وقت
 البتہ دھونڈتے نکالتے عرش والے کی طرف کوئی رستہ (یعنی چھوڑ کر لے گا) (۱۸) پاک ہی
 وہ اور برتر ہی اُس سے جو وہ کہتے ہیں برتر ہونا بہت بڑا (۱۹) تسبیح کرتے ہیں اُس کے
 لیئے ساتوں آسمان اور زمین اور جو کوئی ان میں ہی اور نہیں کوئی چھڑ مگر تسبیح کرتی
 ہی ساتھ اُس کی تعریف کے لیکن تم نہیں سمجھتے اُن کی تسبیح کو بے شک وہ ہی
 برد بار بخشنے والا (۲۰) اور جس وقت تو قرآن کو پڑھنا ہی تو کر دیتے ہیں ہم تیز
 درمیان میں اور اُن لوگوں کے درمیان میں جو ایمان نہیں لاتے آخرت پر ایک پردہ
 چھپا ہوا (۲۱) اور کر دیتے ہیں اُن کے دلوں پر دھنک ایسا نہو کہ اُس کو سمجھ سکوں
 اور اُن کے کانوں میں تھپھٹی (۲۲) اور جس وقت تو یاد کرنا ہی اپنے رب کو قرآن میں اکھڑا
 تو وہ پیٹھ کے بل پھر جاتے ہیں بھاگتے ہوئے (۲۳) ہم خوب جانتے ہیں اُس چیز کو جسے وہ
 سگتے ہیں جس وقت کہ کان رکھتے ہیں تیری طرف اور جس وقت کہ وہ بھید کی باتیں
 کرتے ہیں جس وقت کہ کہتے ہیں ظالم کہ تم نہیں پڑوی کرتے مگر ایک آن سی چاندو کیئے
 گئے کی (۲۴) دیکھ کس طرح وہ گھڑتے ہیں تیرے لیئے مثالیں پھر وہ گمراہ ہوئے پھر نہیں پاسکتے
 رستہ (۲۵) اور انہوں نے کہا کہ کیا جب ہم ہو جاوینگے مٹیاں اور گلی ہوئی کیا ہم پھر
 اُٹھائے جاوینگے نہی پیدائش میں (۲۶) کہے (اے پیغمبر) کہ تم پتھر ہو جاو یا لڑھا

أَوْ خَلَقًا مَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَن يُعِيدُنَا قُلِ
 الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَ
 يَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَن يَكُونَ قَرِيبًا ﴿٥٣﴾ يَوْمَ
 يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَ تَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٤﴾
 وَ قُلْ لِّعِبَادِيَ يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ
 بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿٥٥﴾ رَبِّكُمْ أَعْلَمُ
 بِكُمْ إِن يَشَأْ يُرْحَمَكُم أَوْ إِن يَشَأْ يُعَذِّبَكُم وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ
 وَكِيلًا ﴿٥٦﴾ وَ رَبُّكَ أَعْلَمُ بِهِمْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَقَدْ
 فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَ آتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴿٥٧﴾
 قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِن دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ
 عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ﴿٥٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى
 رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ
 عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ﴿٥٩﴾ وَأَن مِّن قَرْيَةٍ
 إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ

یا اور کوئی پیدا یس اُس طرح کی کہ بڑی معلوم ہو تمہارے دلوں میں پھر بھی
 کہیں کہ کون پھر پیدا کریگا ہم کو کہدے وہ جس نے پیدا کیا تم کو پہلی دفعہ پھر
 ہالوینگے تھری طرف اپنے سزوں کو اور کہینگے کہ کب وہ ہوگا کہدے کہ شاید یہہ ہر وہ
 نزدیک ۵۳ جس دن کہ خدا تم کو بلاویگا تو جواب دوگے اُس کی تعریف کر کے اور گمان
 کروگے کہ تم نہیں تھری مگر تھوڑا سا ۵۴ اور کہدے میرے بندوں کو کہ کہیں وہ بہت
 جو وہی اچھی ہی ہے شک شیطان وسوسہ ڈالتا ہی اُن میں ہے شک شیطان ہی واسطے
 انسان کے دشمن کہلا ہوا ۵۵ تمہارا پروردگار خوب جانتا ہی تم کو اگر چاہے تم پر
 رحم کرے اور اگر چاہے تمکو عذاب دے اور نہیں بھیجا ہم نے تجھکو اُن پر ذمہ دار ۵۶
 اور تھرا پروردگار خوب جانتا ہی اُن کو جو آسمانوں میں ہیں اور زمین میں اور
 ہے شک ہم نے بزرگی دی بعض قبہوں کو بعض پر اور ہم نے دی ہی داؤد کو زبور ۵۷
 کہدے (اے پیغمبر) کہ بلاؤ اُن لوگوں کو جن پر تم گھمٹ رکھتے ہو اُس کے (یعنی
 خدا کے) سوا پھر وہ کچھ اختیار نہیں رکھتے دور کرنے برائی کا تم سے اور نہ بدل
 دینے کا ۵۸ یہہ لوگ جو پکارتے ہیں (یعنی اللہ کے سوا اور کو) ڈھونڈتے ہیں اپنے
 پروردگار کی طرف وسیلہ کہ کونسا اُن میں سے زیادہ نزدیک ہی اور اُسود رکھتے ہیں اُس
 کی رحمت کی اور درتے ہوں اُس کے عذاب سے ہے شک عذاب قیوم پروردگار کا ہی خوف
 کیا گیا ۵۹ اور نہیں کوئی بستی مگر ہم اُس کو ہلاک کرنے والے ہیں قبل دن قیامت کے

أَوْ مَعَذِّرُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٦٠﴾
وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ
وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ
إِلَّا تَخْوِيفًا ﴿٦١﴾ وَإِنْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ

(۹۰ و ۹۱) اس سے پہلے آیتوں میں خدا تعالیٰ نے کافروں کے عقیدوں کا ذکر کیا ہی کہ وہ خدا کے ساتھ اور خدا بھی تہراتے تھے اور حشر کو اور قیامت کو نہیں مانتے تھے۔ پھر اُن کے اس عقیدہ کا ذکر کیا ہی کہ سختی اور مصیبت دور ہونے کے لئے خدا کے سوا اوروں کو وسیلہ تہیراتے تھے اور اُن کے وسیلہ سے خدا کی مہربانی چاہتے تھے۔ اُن کا یہی عقیدہ تھا کہ ہر شہر و قریہ کی حفاظت خدا کے سوا کسی دوسرے کے سپرد ہوتی ہی۔ اور اُس شہر اور قریہ کے لوگ اُس کو پوجتے تھے جیسے کہ اس زمانہ کے مشرکین بھی کسی دیوی یا دیوتا کو اُس کا محافظ سمجھتے ہیں یا جیسے جاہل مسلمان کسی ولی یا شہید کو اُس جگہ کا صاحب ولایت قرار دیکر افعال شرکیہ اُسکی قبر کے ساتھ کرتے ہیں۔ اس عقیدہ کی تردید میں خدا نے فرمایا کہ جن قریوں کو ہم ہلاک کرتے یا کوئی عذاب اُن پر نازل کرتے ہیں وہ پہلے سے مقدر ہو چکا ہی۔ اور مشرکین جنکو اُن قریوں کا محافظ سمجھکر اُنکی پرستش کرتے ہیں۔ بے فائدہ ہی *

ثمود کی قوم جو الکحجر میں رہتی تھی اور جسکی ہدایت کے لئے حضرت صالح پیغمبر مبعوث ہوئے تھے۔ بت پرست تھی اور اُن کے بھی اسی قسم کے اعتقادات تھے۔ جب اُنہوں نے حضرت صالح سے نشانی چاہی اور حضرت صالح نے خدا کے حکم سے ایک اونٹنی خدا کے نام پر چھوڑ دی۔ جس طرح کہ اس ملک میں دیوتاؤں کے نام پر ساق چھوڑا جاتا ہی اور عرب والے اونٹنی چھوڑتے تھے مگر ان لوگوں نے اونٹنی کو مار ڈالا اور اُس کے بعد سخت بھونچال آنے سے وہ قوم تباہ ہو گئی *

عرب کے لوگ جو نشانیاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چاہتے تھے اُسکی نسبت خدا نے ثمود کے قصہ پر اشارہ کر کے بتلایا کہ اگلوں نے نشانی مانگی اور پھر چھٹلایا۔

یا اُس کو عذاب کرنے والے ہیں عذاب بہت سخت کتاب میں ہی یہ لکھا ہوا ﴿۶۰﴾ اور ہم کو نہیں روکا کہ ہم بھیجیں نشانیں کو مگر یہ کہ چھلایا اُن کو پہلوں نے اور دی ہم نے ثمود کو ارفقی دکھائی دیتی ہوئی پھر انہوں نے ظلم کیا اُس پر نہیں بھیجتے ہم نشانیں کو مگر واسطے قرآن کے ﴿۶۱﴾ اور جس وقت ہم نے کہا تجھ کو کہ بیشک تیرے پروردگار نے گھبر لیا ہی آدمیوں کو

اسلمیہ اُنکی خواہش سے کوئی نشان مقرر کرنا بیفائدہ ہی † پس یہی مطلب اُس آیت کا ہے کہ ہم کو کسی نشانی یا احکام خاص کے بھیجنے سے بجز اس کے اور کسی چیز نے منع نہیں کیا کہ باوجودیکہ اگلوں کے مانگنے پر جو نشان دیئے گئے تھے اُس کو بھی انہوں نے نہیں مانا — پس ایسی خواہشیں لغو اور بیفائدہ ہوں — اور نشانوں یا احکام خاص کا بھیجنا صرف قرآن کے لئے ہی وہ کوئی ایسا امر نہیں ہے جو ذریعہ ایمان لانے کا ہو * آیت اور آیات کا لفظ جو اس آیت میں ہے اُس کے معنی احکام کے بھی ہو سکتے ہیں جو اُس اورتفی کے متعلق حضرت صالح نے بتائے تھے اور نشانی کے معنی بھی ہو سکتے ہیں — مگر معجزہ یا معجزات کے معنی نہیں ہو سکتے اور اس پر ہم پہلے بحث کر آئے ہوں ‡ *

(۶۲) مفسرین نے اور نیز تفسیر ابن عباس میں لکھا ہے کہ اس آیت میں تقدیم و تاخیر ہے — تفسیر ابن عباس میں اُس تقدیم و تاخیر کو اس طرح بیان کیا ہے — ان تلالک ان ربک احاط باللاس — وما جعلنا الذی اریناک والشجرة الملعونة فی القرآن الا فتنة لللاس — ونخوفهم فلا یزیدہم الا طغیانا کبیرا * اس آیت سے پہلے خدائے فرمایا تھا کہ نشانوں کا بھیجنا صرف قرآن کے لئے ہی — اُسی کے ساتھ خدائے فرمایا کہ ہم نے تجھ سے کہ دیا ہے کہ بیشک تیرے پروردگار نے سب آدمیوں کو گھبر لیا ہے — پس نشانوں کا بھیجنا وہ بھیجنا برابر ہے — اس کے بعد خدا فرماتا ہے کہ جو خواب ہم نے تجھ کو معراج میں دکھایا تھا اور شجرۃ ملعونہ

† دیکھو ہماری تفسیر کی تیسری جلد صفحہ ۱۹۳ — ۱۹۴

‡ دیکھو ہماری تفسیر کی پہلی جلد صفحہ ۱۳۸ و ۱۳۹

وَمَا جَعَلْنَا الرُّءْيَا الَّتِي آرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ
 الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا
 كَبِيرًا ﴿٣٦﴾ وَإِنْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا
 إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا ﴿٣٧﴾

یعنی زقوم کا جو ذکر قرآن میں ہی وہ لوگوں کی آزمائش کے لئے ہی کہ کون معراج کی تصدیق کرنا ہی اور کون زقوم سے خوف کھاتا ہی مگر ابو جہل اور اُس کے ساتھیوں نے اُس کے دوسرے معنی ایمر زقوم کی ہنسی اُڑائی اور کہا وہ تو کھجور کو مکھن سے ملا کر کھانا ہی - جو نہایت مزیدار ہی - پیوستہ ہو کو اس سے کیا دُرّاتا ہی - اُس پر خدا نے فرمایا کہ ہم تو اُن کو زقوم سے دُرّاتے ہیں - اُن کو تو تو نہیں ہوتا بلکہ سر کشی بڑے جاتی ہی * لسان العرب میں لکھا ہی کہ جب زقوم کی آیت نازل ہوئی کہ زقوم گنہگاروں کا

کھانا ہی - قریش نے زقوم کے معنی نہیں سمجھے - اور ابو جہل نے کہا یہ درخت تو ہمارے ملک میں پیدا نہیں ہوتا - کیا تم میں سے کوئی زقوم کو جانتا ہی - ایک شخص نے جو افریقہ سے قریش کے ہاں آیا ہوا تھا - کہا کہ افریقہ سے قریش کے ہاں آیا کھجور کے ساتھ مکھن ملا کر کھانے کو کہتے ہیں - ابو جہل نے اپنی کفیز سے کہا کہ مکھن اور کھجور لے آ تاکہ ہم کھائیں - اور وہ سب

لما قُولت آية الزقوم ان شجرة الزقوم طعام لائم لم يعرفه قريش فقال ابو جهل ان هذا الشجر ما يذبت في بلادنا فمن معكم من يعرف الزقوم فقال رجل قدم عليهم من افريقية الزقوم بلغة افريقية الزبد بالتمر فقال ابو جهل يا جارية هاتي لنا تمرا وزيدا فزدمه فجعلوا ياكلون منه و يقرلون اقبهذا يخوفنا محمد في الآخرة -

(لسان العرب مادة زقم)

ملک کھاتے تھے اور کہتے تھے کیا آخرت میں محمد صلعم ہم کو اسی چیز سے دُرّاتے ہی - اسی ہنسی اُڑانے پر جو ابو جہل اور اُس کے ساتھیوں نے زقوم کی نسبت اُڑائی خدا تعالیٰ نے انا جعلنا ما فتنة للظالمين انہا شجرة تخرج في اول الجحيم طلعها كانه رؤس

اور ہم نے نہیں کیا خراب کو جو دکھایا تجھ کو مگر آزمائش لوگوں کے لیئے اور درخت لعنت کیا گیا (یعنی اُس کا ذکر) ہی قرآن میں اور ہم اُن کو دَراتے ہیں تو نہیں زیادہ کرتا اُن کو (دَرا نا) مگر سرکشی بہت بڑی ﴿۱۶﴾ اور جس وقت ہم نے کہا فرشتوں کو سجدہ کرو آدم کو پھر اُنہوں نے سجدہ کیا مگر ابلیس نے کہا کیا میں اُسے سجدہ کروں جسے تو نے پیدا کیا ہی متی سے ﴿۱۷﴾

الشیاطین فانہم لا یفلحون معہا فمّا لئن لم یأمرنا ان لہم علیہا لشوباً من حمیم - واسطۃ ففتنہ بئایا ہی - وہ ایک درخت ہی جو تعز دوزخ سے پیدا ہوگا اس کی خوشے شیطانوں کے سروں کی مانند ہیں وہ اُس میں سے کھائیں گے - اور اُس سے اپنا پیت پیریں گے - پھر اس کے اوپر گرم پانی ملا کر اُنکو دیا جائیگا * اور اس آیت سے خدانے بتایا کہ زقوم کا وہ مطلب نہیں ہی جو کفار عرب نے بتایا ہی بلکہ وہ معجزہ غذا ہے آخرت کے ایک قسم کا عذاب ہی - اور جو کہ تمام عذاب دوزخ کے اُن چیزوں کی تمثیل میں بیان کیئے جاتے ہیں جو دنیا میں تکلیف دہ پائی جاتی ہیں اس لیئے اُس عذاب کو بھی زقوم کے استعارہ میں بیان کیا ہی *

زقوم حقیقت میں ایک درخت ہی جسکی نسبت حاشیہ تفسیر جلالین میں لکھا ہی کہ تھامہ میں ہوتا ہی اور لسان العرب میں لکھا ہی کہ ابو حنیفہ (دینوری) کہتے ہیں کہ قبیلہ ازد کے ایک اعرابی نے مجھ سے یہاں کیا کہ زقوم ایک خاک کی رنگ کا درخت ہی - اس کے چھوٹے چھوٹے گول اور بے خار پتے ہوتے ہیں - بو تیز - مڑہ کرنا اور اس کی تھنیوں میں بہت سی گرہیں ہوتی ہیں اور پھول بہت نازک اور نرم ہوتا ہی جس کو

قال ابو حنیفۃ اخبرنی اعرابی من ازد السراة قال الزقوم شجرة غرام صغيرة الورق مدورتها لا شوك لها ذقرة مرة لها كعاب برفي سوتها كثيرة ولها ورید ضعيف جدا یجبرسها الفصل وفورتها بیضہ وراس ورقها قبیح جدا (لسان العرب مادة زقم)

شہد کی مٹی جاتی ہی - اُسکا شگوفہ سفید ہوتا ہی اور پتوں کے کنارے بہت بد صورت ہوتے ہیں پس عذاب دوزخ کو اسی خبیث ترین درخت کے ساتھ جو دنیا میں پایا جاتا ہی تشبیہ دیکر بیان کیا ہی *

قَالَ ارْءَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْت عَلَيَّ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَى
 يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٣﴾ قَالَ انْهَبْ فَمَنْ
 تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴿٦٤﴾ وَ
 اسْتَغْفِرْ مَنْ اسْتَطَاعَتْ مِنْهُمْ بِصُوتِكَ وَ أَجْلِبْ عَلَيْهِمْ
 بِخَيْلِكَ وَ رَجَالِكَ وَ شَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِدْ
 لَهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿٦٥﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ
 أَمْرًا عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَ كَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿٦٦﴾ رَبُّكُمُ الَّذِي
 يُرْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَدْرِ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّه كَانَ
 بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٦٧﴾ وَ إِنَّا مَسَكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَدْرِ ضَلٌّ مِّنْ
 قَدَعُونَ إِلَّا آيَةً فَلَمَّا نَجَّكُم إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَ كَانَ الْإِنْسَانُ
 كَفُورًا ﴿٦٨﴾ أَفَأَمْنٌ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبُ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ
 عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٦٩﴾ أَمْ أَمْنٌ أَنْ
 يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ
 فَيُغَرِّقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيدًا ﴿٧٠﴾

کہا کیا تو نے دیکھا ہی اُس شخص کو جسے بزرگی دی تونے اور میرے اگر تو مجھکو مہلت دے قیامت کے دن تک البتہ ستیا ناس کر دوں گا میں اُس کی اولاد کو مگر تھوڑے دن کو ۶۳) کہا خدا نے دور ہو پھر جو کوئی تعمیری پیروی کریگا اُن میں سے پھر بیشک جہنم ہی سزا تم سب کی سزا پوری ۶۴) اور بھکا جس کو بھکا سکے اُن میں سے اپنی آواز سے اور چڑھائی کر اُن پر اپنے سرداروں اور پیادوں سے اور اُن کا شریک ہو مال میں اولاد میں اور وعدہ دے اُن کو (یعنی خدا سے بیخبر ہونے کا) اور نہیں وعدہ دیتا اُن کو شیطان بجز فریب کے ۶۵) بیشک میرے بندے نہیں ہی تجھکو اُن پر کچھ حکومت اور کافی ہی تیرا پروردگار کام سنوارنے والا ۶۶) تمہارا پروردگار وہ ہی جو رواں کرتا ہی تمہارے لیئے کشتی کو دریا میں تاکہ تم تلاش کرو اُس کے فضل (یعنی اُس کے رزق) سے بیشک وہ ہی تمہارے مہربان ۶۷) اور جب تمکو پہونچے سختی دریا میں تو کہوئے جاتے ہیں جن کو پکارتے ہو مگر وہی (یعنی خدا) پھر جب تمکو بچا لیجاتا ہی خشکی کی طرف تو مونہہ پھیر لیتے ہو اور ہی انسان نا شکر گذار ۶۸) پھر کہا تم نڈر ہو اس سے کہ دھنسا دیوے تمکو خشکی ہی کے کسی کونہ میں یا بھجے تمپر کنکر برسانے والی سخت آندھی پھر نپاؤگے تم اپنے لیئے کوئی بچانے والا ۶۹) کیا تم نڈر ہو گئے ہو اُس سے کہ پھر لے جاوے تمکو اُس میں (یعنی دریا میں) دوسری دفعہ پھر بھیجے تم پر کشتی کو تکرے تکرے کر دینے والی ہوا کو پھر دبو دیوے تم کو اُس سبب سے کہ تم نے کفر کیا پھر تم نپاؤ اپنے لیئے ہمپر اُس کے بدلے کوئی

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ
مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴿٢٤﴾
يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ إِنَاسٍ بِإِمَامِهِمْ فَمَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينَةٍ
فَأَوَّاهٌ يُقرَّءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يظْلَمُونَ قَتِيلًا ﴿٢٥﴾ وَمَنْ كَانَ
فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٢٦﴾ وَ
إِنْ كَادُوا لَيَفْتَنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ
عَلَيْنَا غَيْرَةً وَإِنَّا لَنَنظُرُكَ خَلِيلًا ﴿٢٧﴾ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ
لَقَدْ كُنْتَ تَرَكُنَ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴿٢٨﴾ إِذْ أَلَّا ذَقْنَكَ
ضَعْفَ الْحَيَوةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا
نَصِيرًا ﴿٢٩﴾ وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْزِفُونَكَ مِنَ الْأَرْضِ
لِيَخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِنَّا لَنَنبِئُوكَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٣٠﴾ سُبْحَةَ
مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ﴿٣١﴾
أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ الْإِيلِ وَقرآنَ الْفَجْرِ
إِنْ قرآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ﴿٣٢﴾

اور بے شک ہم نے بزرگی دی بنی آدم کو اور ہم نے اُن کو چڑھایا سواروں پر خشکی میں اور دریا میں اور ہم نے اُن کو روزی دی پاکیزہ چیزوں سے اور ہم نے اُن کو بزرگی دی بہتوں پر اُن میں سے جن کو ہم نے پیدا کیا ہر طرح سے بزرگی دی ۴۱

﴾ جس دن ہم بلاوینگے ہو فرقے کے لوگوں کو اُن کے پیشواؤں سمیت پھر جو کوئی کہہ دی گئی اُس کی کتاب اُس کے دائیں ہاتھ میں پھر وہ لوگ پڑھینگے اپنی کتاب کو اور غم ظلم کیئے جاوینگے ایک ٹانگے کی برابر ۴۲ اور جو ہی اس دنیا میں اندھا تو وہ آخرت میں بھی اندھا ہی اور رستہ بھٹکا ہوا ۴۳ اور بیشک قریب تھا کہ قریب دیکر باز رکھیں تجھ کو اُس چیز سے کہ وحی بھیجی ہم نے تیرے پاس تاکہ تو اقترا کر لیوے ہم پر اُس کے سوا — اور اُس وقت وہ تجھ کو کر لیتے گھرا دوست ۴۴ اور اگر یہ نہ ہوتا کہ ہم نے ثابت رکھا تجھ کو تو البتہ قریب تھا کہ تو جھک جاوے اُن کی طرف کچھ تھوڑا سا ۴۵ اور اُس وقت البتہ ہم مزا چکھاتے تجھ کو دو گنا عذاب زندگی کا اور دو گنا عذاب موت کا پھر ٹھاتا تو اپنے لیئے ہم پر کوئی مدد دینے والا ۴۶ اور بیشک قریب تھا کہ ہلا دیں تجھ کو زمین سے (یعنی مدینہ سے) تاکہ نکال دیں تجھ کو اُس سے اور اُس وقت نہ ہینگے تیرے پیچھے مگر تھوڑا سا ۴۷ طریقہ پر اُن کے جن کو بھیجا ہم نے تجھ سے پہلے اپنے رسولوں میں سے اور نہیں پانے کا تو ہمارے طریقہ میں تبدیلی ۴۸

قائم کر نماز سورج کے تھلنے سے رات کے اندھیرے ہو جانے تک اور (قائم کر) قرآن پڑھنا فجر کا بیشک قرآن پڑھنا فجر کا ہی گواہی دیا گیا ۴۹

وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنُوزَ عَمَلٍ ۖ
 مَقَامًا مَّكَرُودًا ﴿۸۱﴾ وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مَدْخَلَ صِدْقٍ وَّ
 اَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَاَجْعَلْ لِّىْ مِنْ لَدُنْكَ سُلْطٰنًا
 نَّصِيْرًا ﴿۸۲﴾ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ
 زَهُوًّا ﴿۸۳﴾ وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاۗءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِيْنَ
 وَلَا يَزِيْدُ الظَّالِمِيْنَ اِلَّا خَسَارًا ﴿۸۴﴾ وَاِذَا اَنْعَمْنَا عَلٰى الْاِنْسَانِ
 اَعْرَضَ وَنَا بَٰجَانِيْهٖ وَاِذَا مَسَّ الشُّرْكُ كَانَ يُّؤْسًا ﴿۸۵﴾ قُلْ كُلُّ
 شَيْءٍ عِندَ اٰلِهٰى شَاكِلَةٌ فَرَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ اَهْدٰى سَبِيْلًا ﴿۸۶﴾

۸۶ خدا نے اس سے پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ جب ہم انسان پر نعمت بھیجتے ہیں تو وہ معیہ پھیرلیکا ہی اور جب اُس کو بُرائی پھرنچتی ہی تو نا اُمید ہوتا ہی — اس کے بعد خدا نے فرمایا کہ اے پیغمبر تو کہہ دے کہ ہر ایک اپنی جبلت یا خلقت پر کام کرتا ہی *

جس لفظ کا ”ہم نے“ ”جبلت یا خلقت“ ترجمہ کیا ہی وہ لفظ ”شاکلہ“ ہی ہے

لسان العرب میں لکھا ہی کہ شاکلہ کے معنی ہیں طرف — طور و طریقہ اور انسان کے شاکلہ سے اُس کی شکل — اس کی طبیعت کا میلان جس طرف ہو اور اس کا طریقہ مراد ہی ہے قرآن میں ہی کہ اے پیغمبر کہہ دے ہر شخص اپنی ”شاکلہ“ پر کام کرتا ہی یعنی اپنے طور و طریقہ پر اور اپنے مذہب پر اور

الشاکلۃ = الناحیۃ و الطریقۃ و الجدیلة و شاکلۃ الانسان شکله و ناحیته و طریقته و فی التنازل العزیز ”قل کل یعمل علی شاکلته“ اے علی طریقۃ و جدیلتہ و مذہبہ و قال الاخفش ”علی شاکلته“ اے علی ناحیۃ و جہتہ و خلیقۃ —

(لسان العرب مادة شکل)

اور تھوڑی سی رات کو پھر کوشش کر اُس کے ساتھ (یعنی قرآن پڑھنے کے ساتھ) زیادہ ہوا ہی تیرے لیٹے قریب ہی کہ کہوا کرے تجھ کو تیرا پروردگار مقام محمود میں ۸۱ اور کہہ اے پروردگار داخل کر مجھ کو داخل کرنا سچا اور نکال مجھ کو نکالنا سچا اور کر میرے لیٹے اپنے پاس سے غلبہ مدد دینے والا ۸۲ اور کہہ آیا حق (یعنی قرآن) اور متکبر باطل (یعنی شرک) بے شک باطل تھا میت جانے والا ۸۳ اور ہم اُنارتے ہیں قرآن میں سے وہ چیز کہ وہ شفا ہی اور رحمت ہی واسطے ایمان والوں کے اور نہیں زیادہ کرنا ظالموں کو مگر خسارہ ۸۴ اور جب ہم نعمت بھیجتے ہیں انسان پر مومنہ پھر دینا ہی اور اپنی کروت پھر لیتا ہی اور جب پھونچتی ہی اُس کو بوائی تو ہوتا ہی فَا اُمِد ۸۵ کہدے کہ ہر ایک کام کرتا ہی اپنی جہلت پر پھر تمہارا پروردگار جانتا ہی

اُس شخص کو کہ وہ بہت تھیک پائے والا ہی رستہ کو ۸۶

اخفش نے یہہ معنی لیٹے ہیں کہ اپنی طبیعت کے میلان پر جس طرف ہو اور اپنی جَلَلَت پر *

تاج العروس شرح قاموس میں لکھا ہی کہ شاکلہ کے معنی شکل و صورت کے ہیں

جیسے کہتے ہیں کہ یہہ شخص اپنے باپ کی شاکلہ پر ہی یعنی اُس کا ہم شکل ہی اور شاکلہ میلان کی سمت اور جہت کو بھی کہتے ہیں — اخفش نے آیت قل کل يعمل الخ کی تفسیر میں شاکلہ کے یہہ معنی لیٹے ہیں — شاکلہ کے معنی نیت کے یہی ہیں — قتادہ نے آیت مذکور کے یہہ معنی یہاں کیٹے ہیں کہ ہر شخص اپنی طبیعت کے رخ اور نیت پر عمل کرتا ہی شاکلہ کے ایک معنی

الشاکلۃ - الشكل يقال هذا على شاکلۃ ابیه اے شبہہ والشاکلۃ الفاحیۃ والجهۃ و بہ فسرت الایۃ " کل يعمل علی شاکلۃ " عن الاخفش وايضا الغیۃ قال قتادہ فی تفسیر الایۃ اے علی جانبہ و علی مایقوی و ایضا الطریقۃ والجدیۃ و بہ فسرت الایۃ و ایضا الذہب والخلوقۃ و بہ فسرت الایۃ عن ابن عرفہ و قال الراغب فی تفسیر الایۃ اے علی سجمیۃ التي قودتہ وذلک ان سلطان السجمیۃ علی الانسان قاهر بحسب ما یثبت فی

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿۸۷﴾

الذریعۃ الی مکارم الشریعۃ و هذا کما قال طور و طریقہ کے بھی ہیں - آیت مذکورہ بالا علیہ السلام " کل میسر لما خلق لہ " - کی تفسیر ان معنوں پر بھی کی گئی ہے - (تاج العروس مادۃ شکل) ایک معنی شاکلہ کے مذہب اور خلقت کے

ہیں ابن عرفہ نے اسی معنی پر آیت کی تفسیر کی ہے - اور راغب نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ ہر شخص اپنی سچیہ یعنی طبیعت پر عمل کرتا ہے جس کا وہ مقید ہے - سچیہ ہی انسان پر ایسا حاکم غالب ہے جو مکارم شریعت تک لیجانے میں وسیلہ ہو جاتا ہے - اور یہہ آنحضرت کے اس قول کے مطابق ہے کہ ہر شخص آسانی دیا گیا ہے اس کام کے لیئے جس کے لیئے وہ پیدا ہوا ہے *

محیط المحيط میں ہے کہ شاکلہ کے معنی ہیں - شکل - طرف - گوشہ ران -

الشاکلۃ - الشكل والذاتیۃ والخاصۃ والنیۃ والطریقۃ والمذہب و فی سورۃ بنی اسرائیل " قل کل یعمل علی شاکلۃ " اے علی سچیہ و خلقتہ - (محیط المحيط مادۃ شکل)

لغات القرآن مصنفہ علامہ محمد بن ابی بکر رازی میں ہے کہ " علی شاکلۃ " قرآنہ علی شاکلۃ اے علی طریقۃ وجہتہ و قہان علی خلیقۃ و طبیعتہ و تمام الایۃ یفہد القول الاول - و علی حاشیۃ الکتاب نسخۃ ای " علی جہلۃ " - کے معنی ہیں اپنے طریقہ اور میلان طبعی کے رخ پر - اور بعض کے نزدیک اس کے معنی ہیں اپنی خلقت اور طبیعت پر - اور دوسری آیت سے پہلے قول کی قائلہ ہوتی ہے *

اور امام محبی الدین ابن العربی کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ہر شخص اپنی شاکلہ پر عمل کرتا ہے یعنی اپنی خلقت اور ملکہ پر جو اس کے مقام اور مرتبہ کے موافق اس پر غالب ہوتا ہے - پس جس کا مقام نفس ہی اور ملکہ وہ ہی جو نفس

" قل کل یعمل علی شاکلۃ " اے خلیقۃ و ملکۃ الغالبۃ علیہ من مقامہ فمن کان مقامہ النفس و شاکلۃ مقتضی طبعہا عمل ما ذکرنا من الاعراض والیاس و من کان مقامہ

اور پوچھتے ہیں تجھ کو (روح سے کہتے کہ روح مہرے پروردگار کے حکم سے ہی تم نہیں

دیئے گئے ہو علم سے مگر پھر آ سا ۸۷ †

القلب و شاکلۃ السجۃ الفاضلۃ عمل کے مقتضا کے موافق ہی - وہ خدا سے مفہم بمقتضا الشکر والصبر -
(تفسیر ابن العربی جلد اول صفحہ ۳۸۴) پھیرتا ہی اور نا اُسید ہوتا ہی اور جس کا مقام قلب ہی اور ملکہ نیک عادت ہی وہ اس کے مقتضا کے موافق شکر و صبر کرتا ہی *

معالم التنزیل میں علامہ بغوی نے لکھا ہی کہ آیت قل کل يعمل علی شاکلۃ " قال ابن عباس علی فاحیۃ قال الحسن و قتادہ علی فیتہ قال المقاتل علی جدیلہ قال الفراء علی طریقۃ التي جبل علیہا وقال القیتی علی طبیعۃ و خلیقۃ -
(معالم التنزیل جلد ثانی صفحہ ۲۰۳) قرار دیئے ہیں اور فراء نصیری نے وہ طریقہ مراد لیا ہی جس پر انسان مقبول ہی

اور قیتی نے طبیعت اور خلقت کے معنی بیان کیئے ہیں *
تفسیر بیضاری میں - آیت مذکورہ بالا کی تفسیر میں لکھا ہی - اے پیغمبر کہتے کہ ہر شخص ایسے طریقہ پر عمل کرتا ہی جو ہدایت اور گمراہی میں اُس کے حال کے مشابہ ہو یا اُس کے جوہر روح اور اُن حالات کے موافق ہو جو اس کے مزاج بدنی کے تابع ہیں - اور شاکلہ کی تفسیر میں

طبیعت - عادت اور مذہب کے معنی دیئے گئے ہیں *
مذکورہ بالا اقوال سے ظاہر ہی کہ علما نے " شاکلہ " کے متعدد معنی اختیار کیئے ہیں - اگرچہ ہر ایک معنی کا ما حاصل قریب قریب ہی - لیکن ہم " شاکلہ " کے معنی خلقت اور جبلت کے اختیار کرتے ہیں اور وجہ اس کی یہہ ہی کہ پہلی آیت میں

† روح کی نسبت ہم نے پوری بحث اپنی تفسیر کی تفسیر جلد میں صفحہ ۱۱۷ سے ۱۳۱ تک کی ہی -

وَلَقَدْ شَدَدْنَا لَنُذْهِبَنَّ بِالَّذِي أَوْ حَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ
لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿۸۸﴾

خدا تعالیٰ نے انسان کی ایک فطرت کا بیان کیا ہے جس پر تمام انسان مجبور ہیں اور اس آیت کو اُسی آیت پر متفرع کیا ہے — اور اس لئے اس آیت میں ”شاکلہ“ کے وہی معنی لئے ضرور ہیں جو انسان کی فطرت اور جبلت پر دلالت کرتے ہیں — پس الفاظ جبلت یا خلقت سے ”شاکلہ“ کو تعبیر کرنا نہایت صحیح اور موافق سفاقی قرآن کے ہے — چنانچہ ابن عرفہ نے شاکلہ کے معنی خلقت کے لئے ہیں — راغب نے سجدہ کے معنی لئے ہیں — اُس کا قول ہے کہ سجدہ ہی انسان پر حاکم غالب ہے اور مکارم شریعت تک لے جانے کا وہی وسیلہ ہوتی ہے اور اُس کی نسبت آنحضرت کا فرمانا ہے کہ ہر شخص آسانی دیا گیا ہے اُس چیز کے لئے جس کے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے — محیط محیط میں بھی شاکلہ کے معنی سجدہ اور خلقت کے لئے ہیں — اور محمد بن ابی بکر رازی نے بھی لغات قرآن میں شاکلہ کے ایک معنی طبیعت — خلقت اور جبلت کے بیان کیئے ہیں اور امام مصطفیٰ الدین ابن العربی نے اس کے معنی لئے ہیں خلقت اور ملکہ جو انسان پر غالب ہے — اور فراہ نعزی نے جبلت — خلقت اور طبیعت کے معنی لئے ہیں — اور صاحب بیضاوی نے اُس کے معنی عادت اور طبیعت کے بیان کیئے ہیں — پس ہم نے جو شاکلہ کے معنی خلقت اور جبلت یعنی فطرت کے قرار دیئے ہیں — اُس کی تائید میں علمائے مذکورہ بالا کے اقوال ہیں *

اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر ایک انسان ایک فطرت یا جبلت پر پیدا ہوا ہے جس کو انگریزی زبان میں نیچر کہتے ہیں اور ان الفاظ سے جو قرآن مجید میں ہیں ”کل یعمل علی شاکلہ“ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جو جبلت یا فطرت یا خلقت خدا نے جس انسان کی پیدا کی ہے — اُس کے مطابق عمل کرتا ہے — اور دوسری بات ان الفاظ سے ”فربکم اعلم بمن ہو اھدی سبیلا“ یہ ثابت ہوتی ہے کہ جو کچھ انسان کرتا ہے یا کریگا اچھا یا برا قبل اس کے کہ وہ کرے خدا کو اُس کا علم ہے — اور خدا جانتا ہے کہ یہ کریگا *

اب ہم کو یہ دیکھنا باقی ہے کہ خدا نے انسان کو کس خلقت یا جبلت یا فطرت پر پیدا کیا ہے *

اور اگر ہم چاہیں تو البتہ لمہ جاریں وہ چیز جو وحی بھیجتی ہی ہم نے تیرے پاس

پھر نہاویے گا تو اپنے لئے اُس کے بدلے ہم پر کارساز ﴿۸۸﴾

یعنی اُس کے نیچر میں کیا باتوں پودا کی گئی ہیں — کہونکہ برخلاف اُس فطرت کے اُس سے کوئی امر ظہور میں نہیں آ سکتا ہی قرآن مجید میں بھی خدا نے یہی فرمایا ہی، ”فطرت اللہ اللتی فطر الناس علیہا لا تبدیل لخلق اللہ“ اور یہہ بات ظاہر ہی کہ خدا نے ایک حد معین تک انسان کو قدرت عطا کی ہی جس سے وہ اُس حد تک اپنے افعال کا مختار ہی اور یہہ سمجھنا کہ ایسا اختیار دینے سے خدا کی قدرت میں نقصان لازم آتا ہی محض غلط ہی کہونکہ اُس نے وہ قوت کسی اضطرار یا مجبور ہونے کے سبب سے نہیں دی تھی بلکہ اپنی خوشی اور اپنی مرضی سے دی تھی اور وہ مختار تھا چاہی دیتا چاہے نہ دیتا اور اس قدرت کا دینا فہایت حکمت پر مبنی ہی جس کی طرف خدا نے اشارہ کیا ہی جہاں فرشتوں کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا ہی، ”انی اعلم ما لا تعلمون“ *

یہہ کہنا کہ خدا نے جس فطرت پر جس کو بنایا ہی اُس کے تبدیل نہ کرنے سے خد کا عجز ثابت ہوتا ہی جہلا کا کلم ہی کیونکہ کسی صاحب قدرت اور اختیار کا اپنی بنائی ہوئی فطرت یا قانون فطرت کو قائم رکھنا اُس کی قدرت کی دلیل ہی نہ اُس کے عجز کی *

خدا نے اپنی تمام مخلوقات کے پیدا کرنے میں اور اُن کو ایک فطرت عطا کرنے میں ہر ایک کے ساتھ نہایت عدل کیا ہی اُس کا ثبوت اسباب سے ہوتا ہی کہ ہر ایک مخلوق کو ایک بہانے سے لیکر انسان تک جس کو اُشرف المخلوقات کہا جاتا ہی جو چیزیں کہ بلحاظ اُس کی خلقت کے اُس کے لئے ضروری تھیں سب عطا فرمائی ہیں کوئی مخلوق ایسا نہیں ہی جس کی نسبت کہا جا سکے کہ بلحاظ اُس کی خلقت کے اُس کو قائل چہ ضرور تھی اور اُس کو عطا نہیں ہوئی — پس یہہ ایسا بے نظیر عدل ہی جو خدا کے سوا اور کسی سے ہو ہی نہیں سکتا — اور جو فطرت جس میں پیدا کی ہی بلحاظ اُس کی خلقت کے اُس فطرت کا اُس میں ہونا بھی مقتضای عدل تھا — انسان کو جب اُس نے مکلف بنایا تو اُس فطرت کا بھی جس سے وہ مکلف ہو سکے عطا کرنا عین انصاف تھا اور وہ فطرت اُس کا ایک حد مناسب تک مختار

إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴿۸۹﴾

ہونا ہی اور اُس فطرت کا بدلغا اور اُس کو بدستور مکلف رکھنا عدل و حکمت دونوں کے برخلاف تھا اسی لیئے خدا نے فرمایا کہ ”لا یندیل لخلق اللہ“ پس اُس فطرت کو قائم رکھنا عین دلیل اُس کے کمال قدرت اور عدل کی ہی نہ عجز و ظلم کی *

اب ہم کو فطرت انسانی کا دریافت کرنا ہی - اسبات کو تو کوئی تسلیم نہیں کرنے کا کہ انسان حی کو مثل جماد بیجان کے پیدا کیا ہی اور وہ بذاتہ لایعقل اور غور متحرک بالارادہ ہی - کیونکہ ہم اُس کو دیکھتے ہیں کہ وہ ذی عقل اور متحرک بالارادہ ہی - جس کام کو وہ چاہتا ہی کرتا ہی - جس کو چاہتا ہی نہیں کرتا - بعض کاموں کے کرنے کا ارادہ کرتا ہی اور پھر اُن کے کرنے سے رک جلتا ہی اور نہیں کرتا *

اس میں کچھ شک نہیں کہ انسان میں دو قوتیں موجود ہیں ایک کسی کام کے کرنے پر آمادہ کرتی ہی اور دوسری اُسی کام کے کرنے سے اُس کو روکتی ہی اور اُنہی قوتوں کے مطابق وہ عمل کرتا ہی اور اُسی کی نسبت خدا نے فرمایا ہی ”کل یعمل علی شاکلتہ“ اور اُنہی قوتوں کے سبب جو خدا نے عطا کی ہیں خدا نے فرمایا ہی ”فمن شاء فلیؤم من و من شاء فلیکفر“ *

اُس غرض سے کہ مطلب اچھی طرح سمجھہ میں آ جاردہ ہم ان دونوں قوتوں میں سے ایک کو بغام قوت تقویٰ اور ایک کو بغام قوت فجور تعبیر کرتے ہیں یہہ دونوں قوتیں ہر ذی عقل انسان میں موجود ہیں اور پہلی سے دوسری کو مغلوب کرنا انسان کی سعادت ہی اور دوسری سے پہلی کو مغلوب کرنا انسان کی شقاوت ہی *

بعض انسان ایسے پیدا ہوئے ہوں کہ اُن میں قوت تقویٰ قوت فجور پر فطرتاً غالب ہی جس سے وہ از روئے فطرت کے قوت فجور کو مغلوب رکھتے ہوں جیسے کہ انبیاء معصومین اور ائمہ اہل بیت معصومین علیہم السلام اور دیگر بزرگان دین رضی اللہ عنہم اجمعین ہیں * اور بعضے ایسے ہوں جن میں قوت فجور غالب ہی مگر جس درجہ تک قوت تقویٰ اُن میں ہی اُس کام میں لانا اُن کا فرض ہی خواہ قوت فجور مغلوب ہو سکے یا نہیں اور اُس کام میں نہ لانا معصیت ہی اور اسی رمز کی طرف اشارہ ہی کہ ”التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ“ توبہ کیا ہی اپنے فعل پر فادام اور شرمندہ ہونا اور خدا سے اُس کی معافی چاہنا اور مصمم ارادہ آئندہ اُس کے مرتکب نہونے کا کرنا ہی اور یہہ کیا ہی اُسی قوت تقویٰ کو کام میں لانا ہی *

مگر (اُس کا نہ لے جانا) بسببِ وحمت کے ہی تیرے پروردگار سے بے شک اُس کا

فضل ہی اوپر تیرے بہت بڑا ﴿۱۷﴾

جس طرح کہ انسان کے اور قویٰ اور ضعیف اور قویٰ ہو جاتے ہیں اسی طرح قوتِ تقویٰ بزرگوں کی صحبت اور اعمالِ نیک اور توجہ الی اللہ اور خوف و رجاء سے قویٰ ہو جاتی ہی اور قوتِ فجور نہایت ضعیف اور مضہکل کا معدوم ہو جاتی ہی کما قیل — صحبت صالح ترا صالح کذب * صحبت طالح ترا طالح کذب

اسی طرح افعالِ شفیعہ کے اشتغال سے قوتِ فجور قویٰ اور قوتِ تقویٰ ضعیف اور مضہکل اور بعضی دفعہ کا معدوم ہو جاتی ہی نعوذ باللہ منها *

تقویٰ اور فجور ایسے امر ہیں جو مختلف قوموں اور مختلف مذہبوں میں مختلف طرح پر قرار دیئے جاسکتے ہوں مگر ایک امر یعنی خدا کے خالق واحد ہونے کا یقین ایک ایسا امر ہی کہ ادنیٰ قائل میں ہر ذی عقل اُس پر یقین کر سکتا ہی *

دلائل اور مباحثِ فلسفی کو علاحدہ رکھو کیونکہ علم لوگوں کی سمجھ کے قابل نہیں بلکہ ایک سیدھے اور عام امر پر خیال کرو کہ جب کوئی شخص ایک مٹی کے برتن یا ایک مٹی کے کھلونے کو یا ایک پتھر کو کسی جگہ پڑا ہوا یا پتھروں کو یہ ترتیب چنا ہوا دیکھتا ہی تو فی الغور اُس کے دل میں خیال آتا ہی کہ کوئی ان برتنوں اور کھلونوں کا بگڑنے والا اور اس پتھر کو ڈالنے والا یا پتھروں کو یہ ترتیب چنے والا ہی — پس جبکہ ہم اس کائنات کو عجیبِ خوبی اور عمدگی اور عجیبِ انتظام سے بگڑا ہوا دیکھتے ہیں تو ممکن نہیں ہی کہ ہمارے دل میں یہ خیال نہ آوے کہ اُن کا کوئی بگڑنے والا ہی پس احمق سے احمق از روئے فطرت کے وجود ذاتِ باری پر یقین لا سکتا ہی اور اُس کی وحدت پر بھی اُس انتظام سے جو کائنات کا ہی ہر شخص یقین کر سکتا ہی — اسی علمِ سمجھ کے لائقِ دلائل کو خدا نے فرمایا، ”لو کان فیہما الہة الا للہ لفسدتا“، یعنی اگر آسمان و زمین میں کئی خدا ہوتے تو تمام انتظام بگڑ جاتا پس تمام انسان کسی فطرت پر پیدا ہوئے ہوں خدا کے وجود اور اُس کے وحدۃ لا شریک لہ ماننے پر مکلف ہیں — غرض کہ اس آیت سے ظاہر ہوتا ہی کہ انسان ایک فطرت پر پیدا ہوا ہی اور اُسی فطرت کے مطابق عمل کرتا ہی *

جب ہم یہاں تک پہنچتے ہیں تو ایک اور امر خدا کی ذات میں ہم کو تسلیم کرنا پڑتا ہی جس کو ہم اُس کی صفتِ علم سے تعبیر کرتے ہیں کیونکہ کسی صانع نے جو کسی چیز کو بنایا ہو اُس کی نسبت یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ اُس صنعت کی

قُلْ إِنِّي اجْتَمَعْتُ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا
 الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴿۴۰﴾
 وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَىٰ
 أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿۴۱﴾ وَقَالُوا لَن نُّؤْتِيَنَّكَ حَتَّىٰ
 تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴿۴۲﴾

حقیقت کو اور اس بات کو کہ اس سے کہا کیا امر ظہور میں آدینگے نچانٹا ہو = کیونکہ اگر وہ نچانٹتا ہو تو اس سے اُس کا بھانا غیر ممکن ہی مثلاً ایک گھڑی ساز قبل پڑانے اُس گھڑی کے جانٹا ہی کہ اسقدر پڑزے اُس میں ہونگے اور وہ پڑزے فلاں فلاں کام دینگے - اور اس قدر عرصہ تک وہ گھڑی چلیگی اور اسقدر عرصہ کے بعد بند ہو جائیگی - پس وہ علت العلل جس نے انسان کو مع اُس کے قری اور اُس کی فطرت کے پیدا کیا ہی = بخوبی جانٹا ہی کہ یہہ پتلا کیا کیا کریما اور اسی جاننے کو ہم اُس علت العلل کی صفت علم سے تعبیر کرتے ہیں اور جو کچھ اُس کے علم میں ہی = ممکن نہیں کہ اُس کے برخلاف وہ پتلا کر سکے * اس بیان سے یہہ سمجھنا نہ چاہیئے کہ ایسی حالت میں وہ پتلا اس بات پر مجبور ہو جانا ہی کہ خوراء متخوٰۃ وہی کرے یا وہی کریما جو اُس علت العلل کے علم میں ہی اور اُس کے برخلاف کرنا نا ممکن ہی کیونکہ یہہ بات کہ وہ پتلا کیا کیا کریما ایک جدا امر ہی اور اس بات کا علم کہ وہ پتلا یہہ یہہ کریما ایک جدا امر ہی = اُس کے علم سے اُس پتلے کی مجبوری اُس کے افعال میں لازم نہیں آتی - اس کی مثال اس طرح پر بخوبی سمجھہ میں آسکتی ہی کہ فرض کرو - ایک نجومی ایسا کامل ہی کہ جو کچھ آئندہ کے احکام بتانا ہی اُس میں سرمو فرق نہیں ہوتا اب اُس نے ایک شخص کی نسبت بتایا کہ وہ دُوب کر کریما - اُس کا دُوب کر مرناتو ضرور ہی اس لیئے کہ نجومی کا علم واقعی ہی مگر اس سے یہہ لازم نہیں آتا کہ اُس نجومی نے اُس شخص کو دُوبلے پر مجبور کر دیا تھا پس جو علم الہی میں ہی یا یوں کہو کہ جو تقدیر میں ہی وہ ہوگا تو ضرور مگر اُس کے کرنے پر خدا کی طرف سے مجبوری نہیں ہی بلکہ خدا

کہدے (اے پیغمبر) کہ اگر اچھے ہوں انس اور جن اس بات پر کہ لوہیں مثل اس قرآن کے نلا سکیں گے مثل اس کے اگرچہ ہر وہی اُن میں سے بعضے بعضوں کے مددگار ۴۱ اور بیشک ہم نے طرح طرح سے بیان کیا لوگوں کے لیئے اس قرآن میں ہر ایک مثل سے پتہ انکار کیا اکثر لوگوں نے مگر نا شکری سے ۴۲ اور اُنہوں نے کہا ہرگز ہم نہ مانہیں گے تجھ کو جب تک

تو پہاڑ کو نکال دے ہمارے لیئے زمین سے ایک چشمہ ۴۳

کے علم کو اس کے جاننے میں یا تقدیر کو اُس کے ہونے میں مجبور ہی *

امام احمد بن یحییٰ المرتضیٰ زیدی نے اپنی کتاب ملل و نحل میں لکھا ہی کہ
 وقال لعبد اللہ بن عمر بعض الناس یا ابا عبد الرحمن ان اقواما یزنون ویشریون الخمر ویسرقون ویقتلون النفس و یقرلون کان فی علم اللہ فلا نجد بدا منه فغضب ثم قال سبحان اللہ العظیم قد کان ذلک فی علمہ انہم یفعلونہا ولم یحکمہم علم اللہ علی فعلہا حدثنی ابی عمر بن الخطاب انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول مثل علم اللہ فیکم کمثل السماء اللتی اظلتکم و الارض اللتی اقلتکم فکما لاتستطیعون الخروج من السماء و الارض کذلک لاتستطیعون الخروج من علم اللہ و کمالا تحکمکم الارض و السماء علی الذنوب کذلک لا یحکمکم علم اللہ علیہا۔

الہی کی مثال تم میں مانند آسمان کے ہی جس نے تم پر سایہ کر رکھا ہی اور مانند زمین کے ہی جس نے تم کو اُٹھا رکھا ہی پس جس طرح تم آسمان و زمین سے باہر نہیں جا سکتے اسی طرح تم خدا کے علم سے باہر نہیں ہو سکتے اور جس طرح آسمان و زمین تم کو گناہوں پر مائل نہیں کرتے اسی طرح خدا کا علم بھی تم کو اُن گناہوں پر مجبور نہیں کرتا *

أَوْ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتَقْفِرُ الْإِنهَرُ خِلَافَهَا
 تَفْجِيرًا ﴿٩٣﴾ أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا مِثْقَالًا أُوتَاتِي
 بِاللَّهِ وَالْمَلَكُةَ قَبِيلًا ﴿٩٤﴾ أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذَرْفٍ أَوْ
 تَرْفَى فِي السَّمَاءِ وَلَن نُّؤْمِنَ بِرَقِيكَ حَتَّى تَنْزِلَ عَلَيْنَا
 كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٥﴾
 وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا
 ابْعَثِ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٦﴾ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَكُةٌ
 يَّمْشُونَ مَطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴿٩٧﴾
 قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِذْهَ كَانَ بَعْدَافَهُ خَبِيرًا
 بَصِيرًا ﴿٩٨﴾ وَمِن يَهْدِي اللَّهُ فَنَّهُ الْهُتَدِ وَمَن يَضِلَّ
 فَلَن تُجِدَ لَهُم أَوْلِيَاءَ مِّن دُونِهِ وَنَكْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 عَلَى وُجُوهِهِمْ عَمِيًّا وَبِكَمَا وَصَّافُوا بِهِمْ جَهَنَّمَ كَمَا خَبِثَتْ
 زُنُوبُهُمْ سَعِيرًا ﴿٩٩﴾ ذَٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا
 إِنَّا كُنَّا عِظَامًا وَرَفَافًا إِنَّا لَمُبْعُونَ ثُمَّ خَلَقْنَا جَدِيدًا ﴿١٠٠﴾

یا ہووے تیرے لیئے ایک باغ کھجوروں اور انگوروں کا پھر تو پہاڑ کو نکالے نہیں اُس کے بیچ میں اچھی طرح پہاڑ کر ۹۳ یا تو گراوے آسمان کو جیسا کہ تو نے گمان کیا ہی (کہ خدا چاہے تو اُس کو گراوے) ہم پر تکرے تکرے یا لے آوے تو اللہ کو اور فرشتوں کو آمنے سامنے ۹۴ یا ہو تیرے لئے ایک گھر سفیری یا تو چڑے جاوے آسمان میں اور ہو گز ہمنانیگے تیرے (آسمان پر) چڑے جانے کو بھی یہاں تک کہ اوتار لڑے تو ہم پر ایک کتاب کہ پڑے لیں ہم اُس کو کہدے (اے پیغمبر) پاک ہی میرا پروردگار نہیں ہوں میں مگر ایک آدمی بھیجا ہوا (یعنی رسول) ۹۵ اور نہیں منع کیا آدمیوں کو اسباب سے کہ ایمان لائیں جبکہ اُن کے پاس ہدایت مگر یہ کہ انہوں نے کہا کہ کیا بھیجا اللہ نے ایک آدمی کو رسول کر کے ۹۶ کہدے (اے پیغمبر) اگر ہوتے زمین میں فرشتے (اُسپر) چلتے (اُس میں) رہتے تو البتہ ہم بھیجتے اُن پر آسمان سے فرشتہ رسول کر کے ۹۷ کہدے (اے پیغمبر) کافی ہی اللہ گراہ درمیان ہمارے اور درمیان تمہارے بے شک وہ ہی اپنے بقدروں کی خبر رکھے والا دیکھے والا ۹۸ اور جسکو ہدایت کرے اللہ پھر وہی ہی ہدایت پانے والا اور جسکو گمراہ کرے پھر نہیں پانے کا تو اُن کے لئے دوست اُس کے (یعنی خدا کے) سرا اور انتہادینگے ہم اُن کو اپنے مرنہوں پر پڑے ہوئے اندھے اور گرنے اور بہرے - اُن کی جگہ ہی جہنم جب وہ بچھنے لگے زیادہ کریں گے ہم اُن پر دھکنے کو ۹۹ یہہ ہی سزا اُنکی بسبب اس کے کہ انہوں نے کفر کیا ہماری نشانہوں سے اور انہوں نے کہا کہ کیا جب ہم ہو جاویں گے

ہدایاں اور گلی ہوئی کیا ہم البتہ اُتھائے جاویں گے ایک نئی پیدائش میں ۱۰۰

أَوْ لَمْ يَدْرُوا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ
 عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلْ لَهُمْ أَجَلاً لَارِيبَ فِيهِ قَابِي
 الظَّالِمُونَ إِلَّا كَفُورًا ﴿١٧﴾ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ
 رَبِّي إِذَا لَمْ تَسْأَلْنِيهِ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ﴿١٨﴾
 وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَنَسَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 أَنْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ أَنِّي لَأَظُنُّكَ يَهُودِي
 مَسْكُورًا ﴿١٩﴾ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ وَآيٍ لَأَظُنُّكَ يُفْرِعُونَ مَثْبُورًا ﴿٢٠﴾
 قَارِءًا أَنْ يَسْتَغْفِرَهُمْ مِنَ الْآرِضِ فَأَعْرَضَهُ وَمِنْ مَعَهُ
 جَمِيعًا ﴿٢١﴾ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ
 فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ
 وَبِالْحَقِّ نَزَلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٢٢﴾
 وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْتَبٍ وَنُزْلَةً
 تَنْزِيلًا ﴿٢٣﴾ قُلْ آمِنُوا بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ

کیا انہوں نے نہیں دیکھا کہ بے شک اللہ وہ ہی جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو قدرت رکھتا ہی اس بات پر کہ پیدا کرے مثل اُن کے اور کی ہی اُس نے اُن کے لئے ایک میعاد نہیں شک اُس میں پھر انکار کیا ظالموں نے مگر نا شکبی سے (۱۰۱) کہدے (اے پیغمبر) کہ اگر تم مالک ہوتے میرے پروردگار کی رحمت کے خزانوں کے اُسوقت البتہ تم کہجوسی کرتے خوف خرچ ہو جانے کے سے اور ہی انسان تنگی کرنے والا (۱۰۲) اور بے شک ہم نے دیں موسیٰ کو نو نشانیاں ظاہر پھر پوچھتے بقیٰ اسرائیل سے جبکہ وہ آیا اُن کے پاس تو اُس سے کہا فرعون نے کہ بے شک میں گمان کرتا ہوں تجھکو اے موسیٰ جادو کیا ہوا (۱۰۳) موسیٰ نے کہا کہ بے شک تو نے جان لیا کہ نہیں بھیجا ہی ان نشانیاں کو مگر آسمانوں اور زمین کے پروردگار نے دکھلائی دیئے والی اور بیشک میں گمان کرتا ہوں اے فرعون تجھکو بیلائی سے پھرا ہوا (۱۰۴) پھر ارادہ کیا فرعون نے کہ نکال دے اُن کو زمین سے پھر ڈبو دیا ہم نے اُس کو اور جو اُس کے ساتھ تھے سب کو (۱۰۵) اور ہم نے کہا اس کے بعد بقیٰ اسرائیل کو کہ آباد ہو اُس زمین پر پھر جب آویگا وعدہ آخرت کا تو لے آرینگے ہم تمکو اکٹھا کرکو اور ہم نے اُس کو (یعنی قرآن کو) اُنارا ہی برحق اور اُنرا ہی برحق اور ہم نے تجھکو نہیں بھیجا مگر بشارت دیئے والا اور قرآن والا (۱۰۶) اور قرآن ہم نے اُس کو تکرے تکرے بھیجا ہی تو کہ پڑھے تو اُس کو لوگوں پر تہر تہر کو (یعنی وقتاً فوقتاً) اور ہم نے اُس کو اُنرا ہی تکرے تکرے کر کے اُنارنا (۱۰۷) کہدے (اے پیغمبر) ایمان لاؤ اُس پر یا تم نہ ایمان لاؤ

بے شک وہ لوگ جن کو دیا گیا ہی علم

مِنْ قَبْلَهُ إِذَا يَتْلَى عَلَيْهِمْ يُخْرُونَ لِلْآثَانِ سَجْدًا
 وَ يَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٨﴾
 وَ يُخْرُونَ لِلْآثَانِ يَبْكُونَ وَ يَزِيدُ هُمْ خُشُوعًا ﴿١٩﴾ قُلِ
 ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ
 الْحُسْنَىٰ وَلَا تَجْهَرُوا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ
 ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿٢٠﴾ وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ لَدَا
 وَ أَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ
 وَ كِبْرَةٌ تَكْبِيرًا ﴿٢١﴾

اُس کے پہلے سے جس وقت کہ پڑھا جاوے گا اُن پر گر پڑینگے اپنی تھوڑیوں (یعنی مونہہ) کے بل سجدہ کرتے ہوئے اور کہینگے کہ پاک ہی ہمارا پروردگار ہے شک ہی وعدہ ہمارے پروردگار کا البتہ مقدم کیا گیا ۱۰۸ اور گر پڑینگے تھوڑیوں (یعنی مونہہ) کے بل روتے ہوئے اور زیادہ کریگا اور عاجزی کرنا ۱۰۹ کہدے (اے پیغمبر) کہ پکارو اللہ کو یا پکارو رحمن کو جس نام سے کہ تم پکارو پھر اُس کے لیئے ہوں نام بہت اچھے اور نہ پکار کر پڑے اپنی نماز کو اور نہ آہستہ پڑے اُس کو اور تھوندہ اُس کے دوسواں میں طریقہ ۱۱۰ اور کہہ سب تعریف ہی اللہ کے لیئے جس نے انہوں پکڑا کسیکو بیٹا اور انہوں ہی اُس کے لیئے کوئی شریک بادشاہت میں اور انہوں ہی اُس کے لیئے کوئی مددگار بسبب عاجزی کے اور بڑائی کو اُس کی بڑائی کرنے ۱۱۱

جلد ششم تمام ہوئی